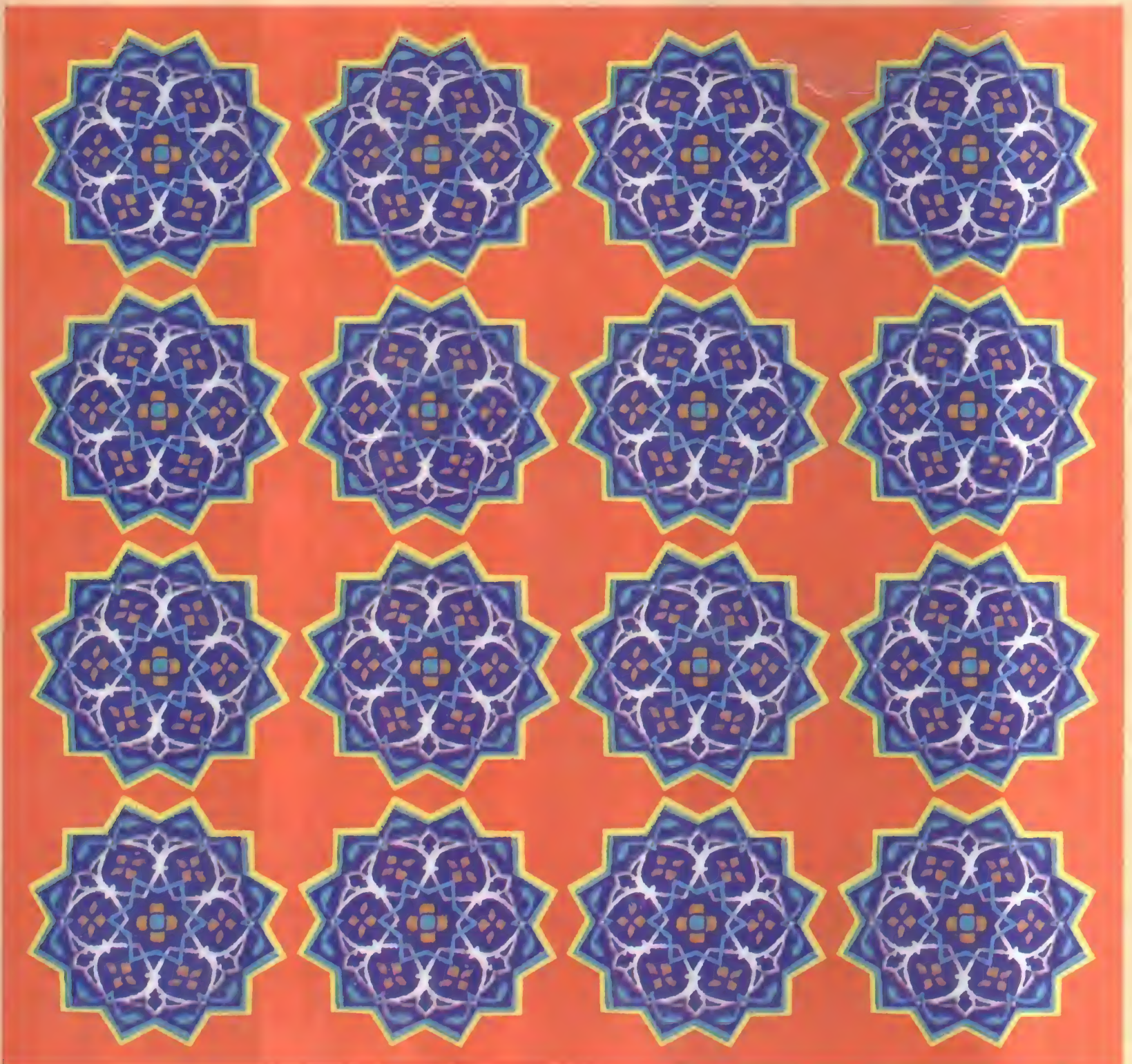


عرب و ہند عہد رسالت میں

مؤلفہ: قاضی اطہر مبارک پوری

www.KitaboSunnat.com



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹو کاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

عرب و ہند عہدِ رسالت میں

مؤلفہ

قاضی اطہر مبارک پوری
(ایڈیٹر ”البلاغ“ بمبئی)

www.KitaboSunnat.com



علی پلازہ 3- مزنگ روڈ لاہور فون: 7238014

Web Site: <http://www.takhleeqat.com>

E-mail: takhleeqat@yahoo.com

قارئین کرام سے التماس

اس کتاب میں کچھ مقامات پر قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی حوالہ کے طور پر درج کی گئی ہیں، نیز ان آیات و احادیث کا ترجمہ بھی دیا گیا ہے۔ کتاب کی کمپوزنگ، پروف ریڈنگ اور طباعت و اشاعت کے تمام مراحل میں انتہائی احتیاط سے کام لیا گیا ہے، تاہم انسانی کوشش میں غلطی کا احتمال بہر حال باقی رہتا ہے۔ کسی بھی غلطی کے لیے ناشر، طابع، کمپوزر اور پروف ریڈر اللہ رب العزت سے عفو و درگزر کے خواست گار ہیں۔ قارئین کرام سے التماس ہے کہ اگر کوئی غلطی نظر سے گزرے تو ”تخلیقات، علی پلازا، 3- مزنگ روڈ، لاہور کے پتہ پر اطلاع فرمائیں، تاکہ ان کے شکریہ کے ساتھ اگلے ایڈیشن میں درستی عمل لائی جاسکے۔ شکریہ۔

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب	عرب و ہند عہد رسالت میں
مصنف	قاضی اطہر مبارک پوری
ناشر	تخلیقات، لاہور
اہتمام	لیاقت علی
کمپوزنگ	ریاض احمد۔ بلھے شاہ کمپوزنگ سنٹر، لاہور (5821875)
پروف ریڈنگ	ریاض احمد، بلاغت حسین
سرورق	ریاض
سن اشاعت	(زیر نظر ایڈیشن) 2004ء
طابع	حاجی حنیف پرنٹرز، لاہور
قیمت	100 روپے

فہرست مضامین

پیش لفظ	۷	عرب کے بڑے بڑے موکی اور
ابتدائیہ	۹	مقامی بازار
عرب و ہند عہد رسالت میں	۱۱	دومتہ الجندل
نارجیل سے نخیل تک	۱۵	مشقر
سندھ اور ہندوستان عربوں کی نظر میں	۱۵	صحار
ہندوستان اور عرب کے درمیان		دُبا
بحری اور ساحلی راستے	۱۷	شحر مہرہ
سواحل عرب کے قدیم بحری اور		صنعاء
برقی راستے	۲۰	رابیہ
عرب و ہند کے قدیم		عکاظ
تجارتی تعلقات	۲۴	ذوالحجاز
ہندوستان کے کس مقام سے کیا		دوسرے اسواق
چیز عرب میں جاتی تھی؟	۲۴	عربی ادبیات میں ہندوستانی اشیاء کا ذکر
عرب میں ہندوستانی مال کی چار ساحلی		ہندی تلوار
منڈیاں: ابلہ، صحار، عدن اور جار	۲۶	خطی اور سمہری یعنی ہندی نیزے
اندرون عرب کا سب سے اہم		مشک
تجارتی مرکز: مکہ مکرمہ	۲۹	عود
عرب کے خاص خاص مقامات		کافور
سے منسوب ہندوستانی اشیاء	۳۲	زنجبیل (سونٹھ، ادراک)
خط	۳۲	قرنفل (لونگ)
دارین سے داری مشک	۳۲	نفل (مرچ)

۶۸	مید کی تحقیق	۴۶	ساج (ساگوان)
۶۹	ہندوستان میں مید کا علاقہ	۴۶	قسط (کٹھ)
	مید کی شرارت اور مسلمانوں کی	۴۷	داڑی (تاڑی)
۷۰	تادیب	۴۷	سندھی مرغی
۷۱	سیابجہ یا سبابجہ	۴۸	سندھی کپڑے
۷۱	سیابجہ کی تحقیق	۴۸	لنگی اور چادر
۷۲	المنجد والے کی غلطی	۴۹	گرتہ
۷۳	سیابجہ ایران میں	۵۱	عرب میں آباد ہندوستانی قومیں
۷۵	سیابجہ عرب میں	۵۱	سندھ اور سندھی
۷۶	سیابجہ ایرانی فوج میں	۵۲	ہند اور ہندی
۷۶	سیابجہ عربی معاشرہ میں	۵۳	ہندو سندھ کی سات قومیں
۷۷	سیابجہ عہد اسلام میں	۵۵	زط (یعنی جاٹ)
۷۷	سیابجہ کا بے رحمانہ قتل	۵۷	ہندوستان میں جاٹوں کا علاقہ
۷۸	احامرہ	۵۸	ایران میں جاٹوں کا علاقہ
۷۸	احامرہ کی تحقیق	۵۹	عرب میں جاٹوں کا علاقہ
۸۰	سرخ رنگ کی ممانعت	۶۱	جاٹوں کے اثرات عربی زندگی میں
۸۰	احامرہ اور غزوہ تبوک		جاٹوں کی زبان اور اس کا اثر عربی
۸۱	حمراء دوہلم	۶۲	زبان پر
۸۲	تین احمری	۶۳	جاٹوں اور عربوں کی باہمی معاشرت
۸۳	اساورہ (شہسوار)		جاٹوں کی مسلمانوں کی باہمی
۸۳	اساورہ کی تحقیق	۶۵	آویزش سے کنارہ کشی
۸۵	اساورہ ایرانی فوج میں		مسلمانوں کی خانہ جنگی میں جاٹوں
۸۶	عہد فاروقی میں اساورہ کا اسلام لانا	۶۵	کی طرف داری
۸۸	عرب میں اساورہ کے علاقے	۶۶	جاٹوں کی سرکشی اور غارتگری
۹۰	یمن کے ابناء اساورہ کی اولاد ہیں	۶۷	مید

جاہلی عربوں اور ہندوؤں میں مذہبی	۹۰	عرب میں اساروہ کا اقتدار
ہم آہنگی اور ہندوؤں کی عربوں کے	۹۲	اسواری رجال علم و فن
۱۱۵ معبدوں سے عقیدت مندی	۹۳	عربی شاعری میں اساروہ کا ذکر
سبع ہیاکل ہند و عرب کے مشترک	۹۴	بیاسرہ
۱۱۶ بت خانے تھے	۹۴	بیاسرہ کی تحقیق
۱۱۷ کعبہ کے بارے میں غلط عقیدہ	۹۶	سواحل ہند کے دس ہزار بیاسرہ
۱۱۸ کعبہ سے عقیدت	۹۶	بعض بیسری علماء
۱۲۰ قلیس (ہیکل صنعاء) سے عقیدت	۹۷	۷: تکا کرہ
عرب اور ہندوستان کے مشہور بت اور	۹۷	محمد بن قاسم سے ٹھاکروں کی جنگ
۱۲۱ بت خانے اور مشترک باتیں	۹۸	عربی شاعری میں تکا کرہ کا ذکر
عرب کے عام ہندو صائبہ اور کچھ	۹۹	<u>عرب میں ہندوستانی بستیاں</u>
۱۲۲ مجوسی شمار کیے جاتے تھے	۱۰۰	مشرقی و جنوبی سواحل میں
۱۲۵ عرب کے ہندو اور دعوت اسلام	۱۰۲	یمن میں
۱۲۶ یمن میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی	۱۰۳	عراق میں
۱۲۶ حضرت باذان حاکم یمن	۱۰۶	بحرین اور عمان میں
۱۳۰ حضرت بیرزطن ہندی یمنی	۱۰۶	ہندوستانیوں کا عربی زبان اور زندگی پر اثر
۱۳۱ نجران میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی	۱۰۷	فتنہ ارتداد اور ہندوستانی باشندے
بحرین اور عمان وغیرہ میں دعوت اسلام	۱۰۹	قلب عرب میں
۱۳۲ اور وہاں کے ہندوستانی	۱۰۹	یمامہ میں
۱۳۳ وضائع کسریٰ کون تھے؟	۱۱۰	نجران میں
قطیف، خط اور دارین میں دعوت اسلام	۱۱۱	مکہ مکرمہ میں
۱۳۴ اور وہاں کے ہندوستانی	۱۱۲	مدینہ منورہ میں
۱۳۵ ہجر میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی	۱۱۳	تبوک کے اطراف میں
عرب میں آباد ہندوؤں کے ساتھ		<u>عرب میں آباد ہندوستانیوں کو</u>
۱۳۷ مجوس اور صائبہ جیسا معاملہ کیا گیا	۱۱۵	<u>دعوت اسلام</u>

۱۶۸	گر تہ	۱۴۰	پیغمبر اسلام اور ہندوستان کے باشندے
۱۶۹	سندھی مرغی	۱۴۰	رسول اور صحابہ کی زبان پر ہندوستان کا نام
۱۶۹	ہندی طرز کی مو تراشی		ہندوستان میں جہاد کرنے کی فضیلت
۱۷۰	لفظ بابو	۱۴۱	وبشارت
۱۷۱	ہندوستان کی جن چیزوں کی ممانعت کی گئی		ہندوستانیوں اور ہندوستانی چیزوں
۱۷۱	نرد (چوسر)	۱۴۲	سے واقفیت
۱۷۲	شطرنج		ہندوستان کے باشندوں کی اسلام
۱۷۲	گوہدھنا	۱۴۳	اور پیغمبر اسلام سے واقفیت
۱۷۳	پچھتر	۱۴۴	سرندیپ کا وفد
	اسلام اور مسلمانوں کی ہندوستان	۱۴۶	ہندوستانی راجا کا ہدیہ
۱۷۴	میں آمد	۱۴۸	سربا تک راجا قنوج اور رتن ہندی کی حقیقت
۱۷۴	عہد رسالت میں بحری اسفار		عہد رسالت میں ہندوستانی اشیاء کا
۱۷۶	عہد رسالت میں دعوت اسلام کی دو روایات	۱۵۲	استعمال
	وصال نبوی کے چوتھے سال ہندوستان	۱۵۲	لغوی اور لسانی توازد
۱۷۸	میں صحابہ کرام کی تشریف آوری	۱۵۴	کافور، مشک اور زنجبیل کا ذکر قرآن میں
	سنہ ۱۵ھ میں تھانہ، بھڑوچ اور دیبل	۱۵۵	احادیث میں ہندوستانی اشیاء کا ذکر
۱۷۹	پر حملہ	۱۵۵	مشک
	عام تاریخوں میں ان حملوں کے نہ	۱۵۹	عود اور کافور
۱۸۱	بیان کرنے کی وجہ	۱۶۰	لونگ، مشک اور عود کا ہار
۱۸۳	حضرت عثمان بن ابوالعاص ثقفیؓ	۱۶۱	زنجبیل
۱۸۴	حضرت حکم بن ابوالعاص ثقفیؓ	۱۶۱	گسٹ ہندی
۱۸۴	حضرت مغیرہ بن ابوالعاص ثقفیؓ	۱۶۳	ساگوان
۱۸۵	حضرت حفص بن ابوالعاص ثقفیؓ	۱۶۶	ہندی نیزے
	خلافت راشدہ میں ہندوستان سے	۱۶۷	ہندی تلوار
۱۸۵	تعلقات	۱۶۷	سندھی کپڑے

.....

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پیش لفظ

”عرب و ہند عہد رسالت میں“ ندوۃ المصطفین سے شائع کر کے مجھے خاص مسرت ہو رہی ہے۔ مجلہ ”معارف“ میں اس کے بعض ابواب کے مطالعہ کا اتفاق ہوا تھا اور اسی وقت سے خیال تھا کہ ایسی معلوماتی اور نفیس کتاب کی اشاعت اسی ادارے سے ہونی چاہیے۔ شکر ہے اس کا وقت آ گیا۔

لائق مؤلف نے ان مقالات پر نہ صرف وسیع نظر ثانی کی ہے بلکہ متعدد اہم ابواب کا اضافہ بھی کیا ہے اور اس طرح اپنے موضوع پر یہ کتاب نادر معلومات کا گنجینہ ہو گئی ہے۔ عرب و ہند کے تعلقات پر مرحوم مولانا سید سلیمان صاحب ندوی کی کتاب مشہور و مقبول ہے اور اس کو پڑھ کر عرب و ہند کے عام روابط و علاقہ کا بصیرت افروز نقشہ سامنے آ جاتا ہے۔ مگر زیر نظر کتاب کا موضوع اچھوتا ہے اور اس میں خاص زمانہ نبوت کے عرب و ہند سے بحث کی گئی ہے۔ کتاب کے آٹھ بڑے باب ہیں جن میں آخر کے تین باب (۱) ”پیغمبر اسلام اور ہندوستانی باشندے“ (۲) ”عہد رسالت میں ہندوستانی اشیاء کا استعمال“ (۳) ”اسلام اور مسلمانوں کی ہندوستان میں آمد“ خاص طور پر پڑھنے کے لائق ہیں۔ دوسری خصوصیتوں سے قطع نظر کتاب کی سب سے اہم خصوصیت اس کی بے شمار عربی عبارتیں ہیں جن کو معتبر اور مستند ماخذوں سے لیا گیا ہے اور پھر ان عبارتوں کا نہایت سلیس

اور کثافتہ ترجمہ کیا گیا ہے۔ فاضل مؤلف عربی زبان کے بہت اچھے ادیب ہیں اور ان کا یہ ذوق طبعی اور فطری ہے اس لیے قدرتی طور پر بہت سی پیچیدہ اور اجنبی عبارتوں کا ترجمہ بھی نہایت صاف اور بے تکلف کیا ہے۔

لفظ بابو کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

”عرب میں بابوس اونٹنی کے بچے کو کہتے ہیں، نیز اس کا استعمال گہوارے میں دودھ پیتے انسان کے بچے کے لیے ہوتا تھا۔ تقریباً اسی دوسرے معنی میں ہندوستان میں چھوٹے بچے کے لیے بابو کا لفظ بولا جاتا ہے، بابو اور بابوس میں صرف آخر میں سین کا اضافہ ہے، نیز عرب میں بچہ باپ کو اور باپ بچے کو بابا کہتا ہے۔ لسان العرب میں ہے:

وقالو باباً الصبی ابوہ اذا
قال لہ باباً و باباً الصبی اذا
قال لہ باباً
علمائے لغت نے کہا ہے کہ جب باپ اپنے بچے کو بابا کہتا ہے یا بچہ اپنے باپ کو بابا کہتا ہے تو باباً کا صیغہ استعمال ہوتا ہے۔

ہندوستان اور عرب میں یہ مشترک لفظ تھوڑے سے مقامی اثر و فرق کے ساتھ حدیث میں بھی آیا ہے، چنانچہ بخاری میں حدیث جرتج راہب میں ہے:

فمسح رأس الصبی و قال لہ
یا بابوس من ابوک فقال
راعی الغنم
جرتج راہب نے بچہ کے سر پر ہاتھ پھیرا اور کہا
اے بابو! تیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا بکری کا
چرواہا۔

یقین ہے یہ قابل قدر کتاب قبول عام حاصل کرے گی اور اس کے مطالعہ سے وقت کے ایک اہم اور دلچسپ مسئلے قومی یک جہتی کے حقیقی مقصد کو بھی تقویت پہنچے گی۔ فقط

عتیق الرحمن عثمانی

ندوة المصنفین، جامعہ مسجد، دہلی

۲۵ شعبان المعظم ۱۳۸۲ھ مطابق ۳۰ دسمبر ۱۹۶۲ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

ابتدائیہ

”رجال السند والہند“ کی تالیف و تدوین کے سلسلے میں ہندوستان اور عرب کی ابتدائی اسلامی تاریخ کے بارے میں بہت سی مفید اور اہم باتیں سامنے آئیں۔ ان میں ”عرب و ہند عہد رسالت میں“ کا موضوع بھی تھا۔ یہ موضوع جس قدر اہم اور ضروری ہے، اسی قدر نادر اور دقت طلب بھی ہے۔ مگر الحمد للہ کہ جب احادیث و سیر اور تواریخ و رجال کی کتابوں کی چھان بین کی گئی تو اس موضوع میں توقع سے بہت زیادہ کامیابی نظر آئی اور عجیب و غریب انکشافات سامنے آئے اور سیرت نبوی کے مقدس موضوع پر اچھا خاصا حاشیہ تیار ہو گیا۔

بعض مباحث اور عبارات کی تکرار اہل علم کے ذوق پر بار ہو سکتی ہے، مگر کیا کیا جائے، اس رنگ برنگ کی مٹھائیوں کی دکان کا کل سرمایہ چند شکر پارے ہیں جن کو مختلف رنگ و صورت میں سجایا گیا ہے۔ عربی عبارتوں کی کثرت اور ان کے ترجمے کا کھرا پن بھی غایت احتیاط اور احساس ذمہ داری کی وجہ سے ہے، اس کتاب کا مقصد سیرت نبوی کے اس سنہرے باب کو اجاگر کرنا ہے جس کا تعلق ہمارے ملک ہندوستان سے رہا ہے۔

اس کی ابتداء رمضان ۱۳۸۰ھ (مارچ ۱۹۶۲ء) میں ہوئی تھی، اسی وقت سے اس کے اجزاء مجلہ ”معارف“ اعظم گڑھ میں شائع ہوتے رہے، جن کو ہندو پاک کے علمی حلقوں

میں قدر کی نگاہ سے دیکھا گیا۔ مختلف رسائل و مجلات نے ان کو نقل کیا اور بعض دوسری زبانوں میں ان کے ترجمے شائع ہوئے اور اب اللہ کے فضل و کرم سے ان کو کتابی شکل میں شائع کرنے کی باری آ رہی ہے، یہ بات بڑے تشکر و امتنان کی ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے دونوں علمی و تحقیقی اداروں دارالمصنفین اعظم گڑھ اور ندوۃ المصنفین دہلی نے اسے وقیع نگاہوں سے دیکھا۔ ایک نے شروع میں اس کے اجزا اپنے مجلہ میں شائع کیے اور دوسرے نے پوری کتاب شائع کی۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ جب ان دونوں اداروں کی تائید کو سوچتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کے شکر کے ساتھ ان کے شکر میں زبان بے اختیار کھل جاتی ہے۔ محترم مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب ناظم ندوۃ المصنفین کی علمی قدردانی نے کتاب کو اعلیٰ معیار پر شائع کر کے اس کو جو عزت بخشی ہے وہ ان کی محبت و شفقت کا نتیجہ ہے جو شروع ہی سے میرے ساتھ رہی ہے، جن پر میں ہمیشہ مشکور و مطمئن رہا۔

قاضی اطہر مبارک پوری، بمبئی

غرة ربیع الثانی ۱۳۸۳ھ (۱۰- اگست ۱۹۶۳ء)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرب و ہند عہد رسالت میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت ملک عرب کے اطراف و جوانب میں غیر ملکوں کی بہت زیادہ آبادی تھی، اور جب اسلام کی دعوت جزیرۃ العرب میں پھیلی تو عربوں کی طرح وہاں پر آباد دوسری قوموں کو بھی اس سے واسطہ پڑا، اور عربوں کی طرح عام طور سے وہ بھی مسلمان ہو گئیں، یا ان میں سے کچھ لوگوں نے جزیہ دے کر اپنے دین پر قائم رہنا پسند کیا۔

شمال مغرب میں شام سے متصل عربی علاقہ رومیوں کے قبضہ میں تھا اور وہاں رومیوں کی طرف سے عرب حکمران انتدابی قسم کی حکومت کرتے تھے، جیسے شام کے غسانہ اور جہرہ کے منازرہ، شمال مشرق میں عراق پر شاہان ایران کا قبضہ تھا، جن کا مرکز ابلہ تھا، اور خلیج عربی کے پورے سواحل، بحرین اور عمان پر ان کے اساورہ یا ان کے ماتحت عرب حکمران حکومت کرتے تھے۔ یہ سلسلہ یمن تک قائم تھا اور مشرقی جنوبی عرب کا پورا ساحلی علاقہ ایرانیوں کے قبضہ میں تھا۔ پھر یمن سے مغرب کے علاقوں میں حبشہ اور زنج کثیر تعداد میں موجود تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد طفولیت میں یمن کے عرب حکمران سیف بن ذی یزن کو حبشہ کے بادشاہ نے مغلوب کر کے پورے یمن پر قبضہ کر لیا تھا، مگر اس کے فوراً بعد ہی وہاں پر ایرانیوں کا قبضہ ہو گیا، جو بعثت نبوی کے وقت تک قائم رہا۔ الغرض

عرب کے ان حدود پر غیر ملکی قابض و دخیل تھے اور ان کے آدمی یا نمائندے حکمرانی کرتے تھے، اس طرح بعثت نبوی کے وقت عرب میں رومی، ایرانی، حبشی اور ہندی اپنے اپنے اثر و اقتدار کے ساتھ موجود تھے۔

ہندوستان کی قومیں اگرچہ عرب میں براہ راست اپنا اثر و اقتدار نہیں رکھتی تھیں مگر مختلف وجوہ سے ان کی حیثیت بلند تھی، جس میں بڑا دخل ایرانیوں کے عرب پر قبضہ کو تھا۔ ایرانی ایک طرف ہندوستان اور سندھ و بلوچستان کے راجوں، مہاراجوں اور یہاں کے لوگوں کو اپنے اثر و اقتدار میں رکھتے تھے اور دوسری طرف عرب کے ساحلی علاقوں میں عراق سے لے کر یمن تک حاکمانہ طاقت رکھتے تھے، اس لیے ہندوستانیوں کو عرب کے ان حدود میں ایرانیوں کے توسط سے اقتدار نصیب ہوا، اور ایران کی فوج اساورہ میں ہندوستان کے بہت سے آدمی شامل ہو کر عرب میں رہنے لگے۔ ہندوستان اور عرب کے قدیم ترین تجارتی تعلقات کے بعد ایران کے توسط سے اس حاکمانہ تعلق نے ان میں عرب سے مزید دلچسپی پیدا کی اور یہاں کے لوگ ہندوستانی اشیاء کی تجارت، عرب کے جہازوں اور کشتیوں پر ملازمت، اور عرب میں آباد ہو کر وہاں کے اقامت میں بڑھ چڑھ کے حصہ لینے لگے، جس کے نتیجہ میں عہد رسالت میں عرب کے اندر ہندوستانیوں کی مختلف قومیں اور جماعتیں رہنے لگیں اور ان کو عرب کے باشندے اپنی زبان میں مختلف ناموں سے یاد کرتے تھے۔ چنانچہ عربوں نے اپنے ملک میں آباد ہندوستانیوں کو زط، اساورہ، سیابجہ، احامرہ، مید، بیاسرہ اور ٹکا کرہ وغیرہ کے ناموں سے موسوم کیا۔ کسی ملک کے آدمیوں کو اتنے زیادہ نام و لقب سے یاد کرنا اس کی صریح دلیل ہے کہ وہاں ان کی تعداد بہت زیادہ تھی، اور وہ ہر طرف مشہور تھے۔ چونکہ عربوں اور ہندوستانیوں میں بڑی حد تک مذہبی یک جہتی تھی اس لیے وہ بڑی آسانی سے عربوں کی زندگی میں مل جل گئے۔

ان ہی حالات میں مکہ مکرمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی، چونکہ تیرہ سال تک کی زندگی مقامی کفار و مشرکین کی وجہ سے مظلومیت میں گزری، اس لیے عرب کے انتہائی حدود کے لوگوں کو اسلام سے کم واقفیت ہوئی اور وہاں کے عربوں کی طرح ہندوستانی بھی اسلام سے تفصیلی طور سے واقف نہیں ہو سکے۔ البتہ کئی زندگی میں حبشہ کی طرف صحابہؓ کی ہجرت ہوئی، اس لیے حبشہ اور اس کے اطراف کے لوگوں کو اسلام کی عام

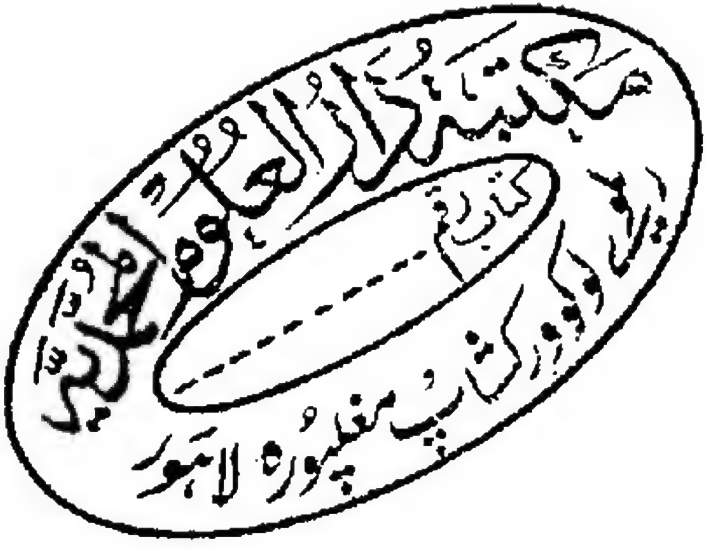
واقفیت ہوئی۔ اغلب یہ ہے کہ اسی سلسلے میں حبشہ کے سامنے سواحل کے عربی اور عجمی باشندوں کو بھی اسلام کے بارے میں تفصیلی معلومات حاصل ہوئی ہوں گی۔ چنانچہ حضرت باذانؓ حاکم یمن ابتدائے بعثت ہی میں اسلام لائے اور ان کے ساتھ یمن میں مقیم بہت سے اساورہ اور ایرانی نسل کے ابناء بھی مسلمان ہوئے۔ اس کے باوجود دعوت و تبلیغ کے طور پر ان اطراف میں اسلام کی تفصیلی معلومات نہیں ہوئیں اور اس کا موقع اُس وقت آیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعثت کے تیرھویں سال مکہ مکرمہ چھوڑ کر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ ہجرت کے واقعہ نے اسلام اور پیغمبر اسلام کے متعلق نہ صرف عرب کے انتہائی حدود میں تفصیلی واقفیت کے لیے راہ پیدا کی بلکہ اطراف و جوانب کے ان ممالک میں بھی اس کی خبر پہنچی جو عرب سے متصل تھے، اور ان ممالک سے عرب کے قدیم تعلقات تھے اور جس طرح دوسرے ممالک میں یہ خبریں پہنچیں، ہندوستان میں بھی ان کو سنا گیا اور یک گونہ دلچسپی ظاہر کی گئی۔

پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۷ ہجری اور ۸ ہجری کے درمیان حدودِ عرب میں دعوت اسلام بھیجی اور صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کو اسلام کا مبلغ و داعی اور قاصد بنا کر عرب اور بیرون عرب کے رئیسوں، حاکموں اور باحیثیت لوگوں کو خطوط بھیجے تو اس وقت عراق سے لے کر مشرقی سواحل اور یمن تک میں اسلام کی دعوت عام ہوئی اور ان اطراف کے عربوں کی طرح عجم، فرس اور مجوس وغیرہ بھی اس کی دعوت سے تفصیلی طور پر واقف ہوئے۔ ان ہی کے ساتھ یہاں کے ہندوستانی باشندے بھی عام طور پر اسلام سے باخبر ہو کر یا تو مسلمان ہوئے اور اسلام زندگی کا جزو بن گئے یا عام مجوسیوں کی طرح یہ لوگ بھی اپنے آبائی مذہب پر قائم رہ کر جزیہ ادا کرنے پر راضی ہو گئے اور ان کو مجوس میں شمار کیا گیا۔

نیز عہد رسالت میں جس طرح اسلام کا چرچا دیگر ممالک میں ہوا، ہندوستان میں بھی ہوا اور یہاں کے مذہبی لوگوں اور راجوں مہاراجوں نے اسلام اور پیغمبر اسلام سے براہِ راست تعلق پیدا کرنے کی کوشش کی اور دعوت اسلام کو سمجھنا چاہا، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندوستان اور یہاں کے لوگوں کے متعلق باتیں کیں۔ قرآن حکیم میں ہندوستانی اشیاء کے نام آئے اور ان کا تذکرہ فرمایا گیا۔ احادیث میں ہندوستان کے باشندوں اور یہاں کی چیزوں کا تذکرہ آیا۔ یہاں کی بہت سی اچھی چیزوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے استعمال کا حکم دیا، بہت سی بُری باتوں سے منع فرمایا، اور دو برس رسالت کی اسلامی ادبیات میں ہندوستان کی قوموں کے، یہاں کی چیزوں کے اور اس ملک کی باتوں کے تذکرے آئے، قرآن و حدیث کے علاوہ صحابہ کرام کے اشعار میں ان کا تذکرہ آیا۔ آئندہ صفحات میں اسی اجمال کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔

=====



نارنیل سے نخل تک

ہم آئندہ جو کچھ بیان کرنا چاہتے ہیں، اس کے لیے ضروری ہے کہ ابتدا میں عرب و ہند کے مابین آمد و رفت کی قدیم بڑی اور بحری راہوں اور ان میں واقع مقامات کی نشاندہی کریں، کیونکہ ان ہی قدیم راہوں پر چل کر ذہن کا سیاح دونوں ملکوں کی سیر کر سکتا ہے۔

سندھ اور ہندوستان عربوں کی نظر میں

سندھ اور ہند عربوں کے نزدیک دو الگ الگ ملک تھے، جو ان کے مشرق میں سمندر پار پڑتے تھے۔ سندھ کا ملک ہندوستان، کرمان اور بھتان وغیرہ کی حدود سے گھرا ہوا تھا۔ اس کے بعد ہندوستان کا ملک پڑتا تھا، جو مشرق میں چین کی حدود سے ملتا تھا، اور عرب دونوں ملکوں کو ملا کر ہند بھی بولتے تھے۔ جس طرح تاریخ نے اپنے کو دہرایا اور اب پھر ایک ملک ہندوستان کے قریب یہی دونوں علاقے بھارت اور پاکستان کے دو نام سے یاد کیے جانے لگے اور دونوں کے لیے جامع لفظ ہندوستان ہے۔

قدیم ترین عرب جغرافیہ نویس ابن خردادبہ نے بلاد سندھ میں ان شہروں کو شمار کیا: قیقان (گیگان قلات) بنہ (غالباً بنون) مکران، مید، قندھار (گندھارا) قصدار، بوقان، قندھیل، فزبور، ارماتیل، دیبل (قریب کراچی) قلیلی، کنہایا (کھیناست) سہبان، سدوسان، راسک، الرور (الور) ساندیری، مولتان، سندان (سنجان، بمبئی) مندل،

ہیلمان، (بھیلمان گجرات) سرست، کیرج، مرد، فالی (پالی، جونا گڑھ) دھنج (گجرات) بروص (بھڑوچ)۔ (۱)

واضح رہے کہ ان شہروں کے ناموں میں ترتیب کا التزام نہیں ہے، بلکہ صرف ملک سندھ کے تمام شہروں کے نام دیئے گئے ہیں۔ عام طور سے ان حدود کے باشندوں کو عرب سندھی سمجھتے اور کہتے تھے۔ سندھ شاہان فارس کے اثر و اقتدار کے ماتحت یوں رہا کرتا تھا کہ یہاں کے راجے مہاراجے ان کے باج گزار اور فرماں بردار ہوتے تھے، اور ضرورت کے وقت وہ یہاں سے فوج کے لیے آدمی بھی لیتے تھے۔ ایران کے بادشاہ اردشیر نے سندھ کے مہاراجوں کو اپنی طرف سے خاص خاص القاب سے بھی نوازا تھا۔ چنانچہ اس نے قفص شاہ، مکران شاہ، قیقان شاہ، قشمیر ان شاہ سے سندھ کے ان مہاراجوں کو نوازا تھا جو یہاں حکمران تھے اور اس کے ماتحت تھے، اور ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے حلقہ میں ذاتی نام کے بجائے اپنے لقب سے مشہور تھا۔ (۲)

عربوں کی تقسیم کی رو سے سندھ کے بعد ہندوستان کا ملک آتا تھا، جو حدود چین تک چلا گیا تھا، اور سندھ و ہند کے درمیان ساحل کی جانب قاہل نامی شہر تھا۔ یہ مقام غالباً بیکانیر، جیسلمیر یا جونا گڑھ کے اطراف میں کہیں تھا، جہاں سندھ اور ہندوستان کی سرحدیں ملتی تھیں۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے:

قاہل مدینۃ فی اول حدود الہند،
ومن صیمور الی قاہل من بلد
الہند ومن قاہل الی مکران،
والبلدۃ وما وراء ذلک الی حد
الملتان کلها من بلاد السند... و
بین المنصورة وقاہل ثمان مراحل
ومن قاہل الی کنباۃ نحو اربع
مراحل (۳)

قاہل سندھ کے بعد ہندوستان کی شروع
سرحد میں واقع ہے، اور چیمور سے قاہل
تک ہندوستان ہے اور قاہل سے مکران
بدھ اور ملتان کی حد کے نیچے تک کا پورا
علاقہ سندھ میں شامل ہے اور سندھ کے
شہر منصورہ اور قاہل کے درمیان آٹھ
مرحلہ کا فاصلہ ہے، اور قاہل سے
کھبایت تک تقریباً چار مرحلے ہیں۔

(۲) المسالک والممالک، ص ۱۸

(۱) المسالک والممالک، ص ۵۷

(۳) معجم البلدان، ج ۷، ص ۱۸، طبع مصر۔

قاہل اور چیمور (بمبئی) کے درمیانی علاقہ سے مراد گجرات ہے جسے یاقوت حموی نے ہندوستان کا علاقہ بتایا ہے اور اس سے آگے کے ساحلی علاقہ کو جس میں کوکن، ملییار، معبر اور اس کے آگے کلہ، شلاہٹ (سہلٹ) قمار اور مملکت مہراج وغیرہ شامل ہیں، ان کو مراد نہیں لیا ہے۔

ابن خرداذبہ نے ہندوستان کے سواحل اور ان کے اطراف و جوانب کے راجوں، مہاراجوں کے یہ القاب بتائے ہیں: بلہرا، جابہ، طافن، ملک جزر، غابہ، رہمی، ملک قامرون، ملک زانج (فتح) اور مہراج۔ فارس کے بادشاہ اردشیر نے ہندوستان کے مہاراجوں کو بھی اپنے لقب سے نوازا تھا۔ چنانچہ یہاں کے ایک راجہ کورسحان شاہ کا لقب دیا تھا۔ (۱)

دور رسالت میں عربوں کا تعلق سندھ اور ہند کے ان ساحلی علاقوں سے تھا اور وہ عام طور سے ان مقامات پر آتے جاتے تھے، اور یہاں کی اشیاء و اشخاص اور اقوام سے اچھی طرح واقف تھے اور ان مقامات کے رہنے والے بھی ذاتی طور سے سن سنا کر عربوں سے واقف تھے۔

ہندوستان اور عرب کے درمیان بحری اور ساحلی راستے

عرب کا ملک جنوبی ایشیا میں واقع ہے۔ شمال میں ملک شام، مشرق میں فرات اور بحر ہند کا ایک حصہ اور مغرب میں بحر احمر ہے۔ جبل سراقہ کا سلسلہ کوہ یمن سے بادیہ شام تک پورے ملک کو مغربی اور مشرقی حصوں میں تقسیم کرتا ہے۔ مغربی حصہ میں جبل سراقہ سے بحر احمر کے ساحلی علاقہ کو غور کہتے ہیں، اور تہامہ، عبرہ، مشرقی عراق اور سمارہ کے علاقہ کو نجد کہتے ہیں۔ غور و نجد کے درمیان جو علاقہ حد فاصل کے طور پر واقع ہے، اسے حجاز کہتے ہیں۔ پھر نجد، مشرقی خلیج عربی، یمامہ، بحرین اور عمان کے علاقہ کو عروض کہتے ہیں اور حجاز کے بعد جنوب تک کے علاقہ کو یمن کہتے ہیں۔

ملک عرب کے عام باشندے دو طبقوں میں منقسم تھے، ایک اہل مدبر اور دوسرے اہل دبر۔ اہل مدبر وہ لوگ تھے جو آبادیوں میں رہتے تھے۔ ان کے پاس کھیتی باڑی، نخلستان، میوے، بھیڑ، بکری، اونٹ، تجارت، غرض کہ کسب و معیشت کے معقول ذرائع تھے، اور وہ اپنے دور کے تمدن کی زندگی بسر کرتے تھے۔ ان خانہ بدوش لوگوں کا سہارا اونٹ تھا۔ یہ

المسالك والممالك، ص ۱۶، ۱۷۔

لوگ پورے سال پانی کے چشموں اور چارہ گھاس کی تلاش میں رہا کرتے تھے۔ گرمی کے ایام صحراؤں اور ریگستانوں میں اچھی طرح بسر کر لیتے تھے مگر جاڑے میں عراق اور شام کی حدود میں چلے جاتے تھے، یادگیر بستیوں کے آس پاس جا کر بڑی تنگ دستی اور عُسرت کی زندگی بسر کرتے تھے۔ (۱)

ہندوستان کے جو لوگ اس زمانہ میں عرب میں رہتے تھے وہ عام طور پر بلاد و قریات میں رہنے والوں کے ساتھ رہتے تھے، اور ان کے ساتھ تجارت، ملازمت یا دوسرے کام کرتے تھے، البتہ خلیج عربی کے سواحل پر ہندوستانیوں کا ایک گروہ قدیم زمانہ سے خانہ بدوش عربوں کی طرح گھاس اور چارہ کی تلاش میں گھوم پھر کر زندگی بسر کرتا تھا۔ عام طور پر ہندوستان کے باشندے عرب میں شمال مشرق سے لے کر جنوب تک کے سواحل اور ان کے اوپر کے شہروں میں رہتے تھے۔ ان علاقوں میں کئی عرب حکمران بھی تھے جو ایرانیوں کے نائب کی حیثیت سے حکومت کرتے تھے، جس طرح ہمارے زمانہ میں بھی ان علاقوں میں عرب شیوخ انگریزوں کی نگرانی میں حکومت کرتے ہیں اور معمولی معمولی امارتیں اور ریاستیں موجود ہیں۔

اب ہم عرب سے ہندوستان آنے جانے کے ساحلی مقامات کی تفصیل بیان کرتے ہیں، تاکہ اندازہ ہو سکے کہ پہلے زمانہ میں عرب و ہند کے درمیان بحری سفر کن راہوں سے ہوتا تھا، اس سلسلے میں قدیم ترین عرب جغرافیہ نویس ابن خردادبہ کی کتاب ”المسالك والممالك“ کی تفصیلات زیادہ کارآمد ہیں، کیونکہ اس نے اپنا جغرافیہ قدیم معلومات کی بنیاد پر لکھا ہے، اور زیادہ اعتماد بطليموس کے بیان پر کیا ہے جو یونان کا مشہور جغرافیہ نویس گزرا ہے، جیسا کہ ابن خردادبہ نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں اس کی تصریح کی ہے۔

بصرہ (قدیم ابلہ) سے مشرق کی طرف فارس، ہندوستان اور چین تک کے بحری راستوں کی تفصیل یوں ہے: بصرہ سے جزیرہ فارس پچاس فرسخ، یہ جزیرہ ایک فرسخ لمبا چوڑا ہے۔ یہاں پر انگور اور کھجور کے باغات ہیں اور کھیتی باڑی ہوتی ہے۔ یہاں سے جزیرہ لاوان اسی فرسخ ہے، یہ دو فرسخ کی لمبائی چوڑائی میں آباد ہے، یہاں کھجور کے باغات اور کھیت ہیں۔ یہاں سے جزیرہ ابرون سات فرسخ ہے، یہ ایک فرسخ میں آباد ہے یہاں کھیت

طبقات الامم ابن صاعد اندلسی، ص ۵۶، مطبعة التقدم مصر

اور نخلستان ہیں۔ جزیرہ فہن سات فرسخ ہے، یہ جزیرہ صرف نصف میل کا ہے اور غیر آباد ہے، یہاں سے جزیرہ کیس بھی سات فرسخ ہے، یہ چار فرسخ میں آباد ہے، یہاں کھیتی باڑی نخلستان اور مویشی کے علاوہ موتی بھی نکلتے ہیں، یہاں سے جزیرہ ابن کاوان اٹھارہ فرسخ ہے، یہ تین فرسخ میں آباد ہے، یہاں سے ارموز (ہرموز) سات فرسخ ہے، اور پھر ثار سات دن کی راہ پر ہے۔

بصرہ سے یہاں تک فارس اور سندھ کی درمیانی حد ہے، اور یہاں سے شہر دیلم (موجود کراچی کے آس پاس) آٹھ دن کی راہ پر ہے، جہاں سے مہران (دریائے سندھ) دو فرسخ پر سمندر میں گرتا ہے اور مہران سے اوتکین چار دن کی مسافت پر ہے۔ یہ ہندوستان کا پہلا علاقہ ہے۔ یہاں سے مید دو فرسخ پر ہے، مید سے کوئی بھی دو فرسخ ہے۔ پھر سندان (سنان نواحی بمبئی) اٹھارہ فرسخ پر ہے۔ پھر ملی (ملیار) پندرہ دن کی مسافت پر ہے۔ اس کے بعد بلین دو دن کی مسافت پر ہے اور یہاں سے لہ، عظمیٰ بھی دو دن کی مسافت پر ہے۔ بلین سے سمندر پار کئی راستے الگ الگ ہو جاتے ہیں۔ جو شخص ساحل سے چلے تو اس کے لیے بلین سے باہن دو دن کی مسافت ہے۔ وہاں سے سبلی اور کبشکان ایک دن کی مسافت ہے، اور وہاں سے کوذا فرید گوداوری کا سنگم تین فرسخ ہے۔ پھر اور نشین بارہ فرسخ ہے، اور وہاں سے ابینہ چار دن کی مسافت ہے۔

اور جو شخص بلین سے سرندپ جائے تو اس کے لیے ایک دن کی مسافت ہے، سرندپ کے بعد جزیرہ رامی آتا ہے اور جو شخص بلین سے چین جانا چاہے وہ بلین سے گھوم کر سرندپ کو اپنے بائیں جانب کر دے۔ پھر سرندپ سے جزیرہ النکبالوس دس سے پندرہ دن کی مسافت ہے۔ اس کی بائیں جانب جزیرہ بابوس بھی چھ دن کی مسافت ہے، اور وہاں سے جزیرہ جابہ، ہلاہط اور ہرنج دو دو فرسخ ہیں۔ اس کے بعد پندرہ دن کی مسافت پر عطر کے پیدا ہونے کی جگہ ہے۔ (۱)

مغرب سے مشرق آنے کا یہ بحری راستی بصرہ (ابلہ) سے نکل کر فارس کے ساحلی مقامات سے ہوتا ہوا ہندوستان آتا ہے۔ ہندوستان کے لوگ قدیم زمانے میں اسی راستہ سے عام طور پر بصرہ تک آتے جاتے تھے، نیز عرب تاجران انہی راہوں سے گزر کر ہندوستان اور

(۱): المسالک والممالک، از صفحہ ۶۱ تا ۶۶ ملخص۔

چین کا سفر کرتے تھے۔

عمان سے لے کر بصرہ تک کا ساحلی علاقہ خلیج عرب (خلیج فارس) پر واقع ہے۔ اگر اس خلیج سے بصرہ سے مشرق کی طرف چلیں تو دایاں کنارہ عرب کا ہے، اور بایاں کنارہ فارس کا ہے، جو مشرق میں عرب کے علاقہ عمان اور فارس کے علاقہ بندر عباس تک ہو جاتا ہے۔ ابن خردادبہ کے بیان کے مطابق اس خلیج کی چوڑائی ستر فرسخ ہے اور گہرائی ستر گز (باغ) سے اسی گز تک ہے اور بصرہ سے عمان تک بحری راستہ یوں ہے: بصرہ سے عبادان تک دریائے دجلہ سے گزر کر بارہ فرسخ ہے، یہاں سے خشبات دو فرسخ ہے، پھر خشبات سے بحرین ستر فرسخ ہے، یہ شط العرب کا علاقہ ہے۔ پھر دُرُور ایک سو پچاس فرسخ ہے اور یہاں سے عمان پچاس فرسخ ہے۔ عمان سے شحر دو سو فرسخ ہے اور شحر سے عدن ایک سو فرسخ ہے۔ عدن بڑی عظیم الشان بندرگاہ ہے۔ یہاں پر نہ کھیتی باڑی ہے اور نہ مویشی ہیں، مگر عنبر، عود، مشک، اور سندھ، ہندوستان، چین، زنج، حبشہ، فارس، بصرہ، جدہ اور قلزم کے تجارتی سامان بہت زیادہ رہتے ہیں۔ (۱)

یہ تو بصرہ سے عمان اور اس کے آگے ساحلی مقامات کے سمندری راستہ کی تفصیل ہے۔ ابن خردادبہ نے بصرہ سے عمان تک کے ساحل اور خشکی کے راستے کی بھی یوں تفصیل بیان کی ہے:

بصرہ، عبادان، حدوشہ، عرفار، زاہوقہ، المقر، عصی، معرس، خلیجہ، حسان، القری، مسلحہ، حمض، ساحل، ہجر، عقیقہ، قطر، السنجہ، عمان، عمان ہی میں صحارا اور دبا شہر واقع ہیں۔ (۲)

سواحل عرب کے قدیم بحری اور برّی راستے

عرب اور ہندوستان کے قدیم تعلقات سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ ہم خود عرب کے بھی قدیم ساحلی حدود اور ان کی مسافتیں سمجھ لیں، تاکہ ذہن میں ان کا اجمالی نقشہ آ جائے۔ ہم اسے قدیم عرب جغرافیہ نویس ابوالخلق ابراہیم بن محمد فارسی اصطخری کی کتاب ”مسالک الممالک“ سے خلاصے کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

ملک عرب بحر فارس (بحر عرب) سے یوں گھرا ہوا ہے کہ عبادان سے بحرین ہوتا

(۱): المسالک والممالک، ص ۶۰، ۶۱۔ (۲): المسالک والممالک، ص ۶۰۔

ہوا عمان تک چلا گیا ہے۔ پھر سواحل مہرہ، حضر موت اور عدن پر مڑتا ہوا سواحل یمن سے جدہ تک گیا ہے۔ پھر جار پر مڑ کر کراینہ پہنچا ہے۔ یہاں پر بحر فارس (بحر عرب) کی دیار عرب کی حد ختم ہو جاتی ہے، اور یہاں سے سمندر کی جو پٹی شروع ہوتی ہے اسے بحر قلزم (بحر احمر) کہتے ہیں، جو تاران اور جیملات تک چلی جاتی ہے۔ یہ پورا علاقہ دیار عرب کا مشرقی، جنوبی اور کچھ مغربی حصہ ہے۔ یہاں سے بحر قلزم ایلہ سے ہوتا ہوا قوم لوط کی بستی اور بحیرہ معینہ (بدبودار سمندر) سے گزر کر شرات اور بقاء تک گیا ہے، یہ فلسطین کی بستیاں ہیں، پھر یہاں سے اذرعات، حوران، ہثینہ، غوطہ اور نواحی بعلبک سے گزرا ہے، یہ دمشق کا علاقہ، یہاں سے تدمر، سلمیہ سے گزرا ہے، جو حمص کی بستیاں ہیں اور یہاں سے خناصرہ، بالس سے گزرا ہے، یہ سب قسمرین کے علاقے ہیں۔ یہاں آ کر ہم دریائے فرات کے پاس آ جاتے ہیں، یہ دریا دیار عرب کے علاقہ جات رقة، قر قیسیا، رجبہ، والیہ، حدثیہ، ہیبت اور انبار ہوتا ہوا کوفہ اور اس سے آگے اپنے سنگم تک چلا گیا ہے۔ پھر وہاں سے کوفہ اور چہرہ کے اطراف سے خورنق اور سواد کوفہ ہو کر واسطہ کے حدود تک گیا ہے، جہاں سے دریائے دجلہ کا فاصلہ ایک مرحلہ رہ جاتا ہے۔ اس کے بعد سواد بصرہ اور اس کے سنگلاخوں (بطائح) سے ہوتا ہوا عبادان تک چلا گیا ہے۔ یہ ہیں دیار عرب کے پورے حدود جس سے یہ ملک گھرا ہوا ہے۔

عبادان سے ایلہ تک بحر فارس (بحر عرب) دیار عرب کے تقریباً تین چوتھائی علاقہ کو شامل ہے، جو عرب کا مشرقی، جنوبی اور کچھ مغربی حصہ ہے، اور ایلہ سے بالس کی حد ملک شام سے ہے۔ بالس سے عبادان تک عرب کی شمالی حد ہے، جس میں بالس سے انبار کے آگے تک ارض جزیرہ ہے، اور انبار سے عبادان تک عراق کا علاقہ ہے۔ ایلہ کے پاس دیار عرب سے ایک ریگستان ملا ہوا ہے، جسے تہ بنی اسرائیل کہتے ہیں، مگر یہ ریگستان دیار عرب میں شامل نہیں ہے، بلکہ عمالقہ، یونانیوں اور قطیفیوں کی سرزمین سے ہے۔ اس میں نہ پانی ہے، نہ چراگاہ، البتہ چونکہ جزیرہ میں ربیعہ اور مضر کے عرب قبائل آباد ہیں اس لیے یہ دیار عرب میں سے ہے۔ ویسے یہ علاقہ فارس اور روم کا ہے، ان کی آبادیاں اور شہر اس علاقہ میں ہیں۔ ان کے اثر اور تعلق کی وجہ سے ان اطراف کے عرب قبائل نے رومیوں کا نصرانی دین قبول کر لیا، جیسے قبیلہ ربیعہ کے بنو تغلب ارض جزیرہ میں اور یمنی قبائل عمان،

بہراء اور تنوخ ارض شام میں عیسائی بن گئے۔

ملک عرب کے اندرونی علاقے میں کوئی سمندر یا دریا نہیں جس میں جہاز یا کشتی چل سکے۔ بحر معنہ جسے زغر کہتے ہیں، اگرچہ بادۃ العرب سے متصل ہے، لیکن عرب میں شامل نہیں ہے اور یمن کے دیار سبا کا بند کوئی دریا یا سمندر نہیں تھا بلکہ پانی کو بند باندھ کر ایک نشیبی علاقے میں روک لیا گیا تھا، جسے وہاں کے لوگ اپنے باغات اور کھیتوں وغیرہ میں استعمال کرتے تھے مگر ان کے عدوان و طغیان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے تباہ کر دیا۔ (۱)

بحری راستوں سے عرب کے ساحلی حدود کی مسافت اس زمانہ میں کشتیوں اور جہازوں کی رفتار سے یہ تھی: عبادان سے بحرین، تقریباً ۱۵ مرحلہ؛ بحرین سے عمان ایک مہینہ کی مسافت؛ عمان سے ارض مہرہ ایک مہینہ کی مسافت؛ مہرہ سے حضرموت ایک مہینہ کی مسافت؛ پھر حضرموت کے ابتدائی علاقہ سے عدن ایک مہینہ کی مسافت؛ عدن سے جدہ ایک مہینہ کی مسافت؛ جدہ سے ساحل جحفہ پانچ مرحلہ؛ جحفہ سے جارتین مرحلہ؛ جارتین سے ایلہ بیس مرحلہ؛ ایلہ سے بلس بیس مرحلہ؛ بلس سے کوفہ بیس مرحلہ؛ کوفہ سے بصرہ چودہ مرحلہ؛ بصرہ سے عبادان دو مرحلہ۔ یہی ساحلی مسافتیں دیار عرب کو گھیرے ہوئے ہیں۔ (۲)

بحرین اور عبادان کے درمیان ایک دن کا ریگستانی راستہ نہایت دشوار گزار اور بے آب و گیاہ ہے، اس لیے بحری راستہ اختیار کرنا پڑتا ہے۔ بصرہ سے بحرین تک اٹھارہ مرحلہ کا راستہ عرب قبائل سے آباد ہے، ان کی آبادیوں میں پانی کے چشمے بھی ہیں۔ اس راستے میں اگرچہ قافلے چلتے ہیں لیکن یہ خطرناک ہے۔ بحرین اور عمان کے درمیان کا راستہ بہت دشوار گزار ہے اور اس میں چلنا مشکل ہے، کیونکہ اس ریگستان میں آباد عرب قبائل آپس میں جنگ و جدال کرتے رہتے ہیں۔ اسی طرح عمان کے آگے خشکی کا راستہ چلنا سخت مشکل ہے، کیونکہ پورا علاقہ ریگستانی ہے اور آبادی بہت ہی قلیل ہے، اس لیے لوگ جدہ جانے کے لیے بحری راستہ اختیار کرتے ہیں۔ اگر ساحل سے چلیں تو مہرہ اور حضرموت سے عدن تک کا راستہ بہت طویل ہو جائے گا، یہی وجہ ہے کہ یہاں پر لوگ خشکی کا راستہ بہت ہی کم اختیار کرتے ہیں۔ (۳)

(۱): مسالک الہمالک، اصطخری، از ص ۱۲ تا ۱۵۔ (۲): مسالک الہمالک، ص ۲۷۔

(۳): مسالک الہمالک، ص ۲۸۔

یہ عرب کے ساحلی اور ان کے اطراف و جوانب کے مقامات کی مختصر سی فہرست اور ان کی مسافتوں اور راستوں کی حالت ہے۔ ان ہی علاقوں میں ہندوستان کی قومیں قدیم زمانہ سے آتی جاتی تھیں اور پورے علاقے میں ان کی آمد و رفت ہوا کرتی تھی، جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آئے گی۔

جب اسلام کی دعوت عام ہوئی تو عرب کے انتہائی علاقوں کے باشندوں کی طرح یہاں کے ان ہندوستانیوں کو بھی یہ دعوت پہنچی جو عربوں کی زندگی میں شریک ہو گئے تھے، یا وہاں آتے جاتے تھے۔

ہندوستان اور عرب کے سواحل آمنے سامنے واقع ہیں اور دونوں ہی قدرت کے خصوصی فیضان کا مظہر ہیں۔ ہندوستان کے سواحل پر نارجیل کے باغات ہیں تو عرب کے سواحل پر کھجور کے نخلستان ہیں، حتیٰ کہ جوز ہندی آج بھی اسی طرح مشہور ہے جس طرح عرب اور بصرہ کی کھجور مشہور ہے اور دونوں ہی پھل دونوں ملکوں کے باشندوں کی غذا میں اہم حصہ رکھتے ہیں۔



عرب و ہند کے قدیم تجارتی تعلقات

اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، مگر ہم جس خاص نقطہ نظر سے لکھنا چاہتے ہیں، اس کی ضرورت اب بھی باقی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے ہندوستان کی جن بہت سی چیزوں کو استعمال فرمایا ہے، ان کے بارے میں اب بھی بہت کم معلومات ہیں، اس باب میں اس کمی کو پورا کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

ہندوستان کے کس مقام سے کیا چیز عرب میں جاتی تھی؟

عہد رسالت اور اس کے بعد تک عرب و ہند کے درمیان گونا گوں تعلقات تھے، مگر تجارتی تعلق سب سے زیادہ قدیم اور اہم تھا۔ ہندوستان کے مختلف علاقوں سے مختلف قسم کی تجارتی اشیاء عرب جایا کرتی تھیں اور پھر وہاں کے مختلف بازاروں اور دوسرے ملکوں میں جا کر فروخت ہوتی تھیں۔ ہم ان کی اجمالی فہرست قدیم عرب جغرافیہ نویس ابن خردادبہ کی کتاب ”المسالك والممالك“ سے پیش کرتے ہیں۔

ابن خردادبہ نے پہلے اجمالی طور سے بتایا ہے کہ ہندوستان سے ہر قسم کا عود، صندل، کافور، ماخور، جوزبوا، قرنفل، قاقلہ، کبابہ، نارجیل، نباتاتی کپڑے، روئی کے ٹھلی کپڑے اور ہاتھی دیار عرب میں جاتے تھے۔ سرندیپ سے ہر قسم اور ہر رنگ کے یاقوت، موتی، بلور، سبباج، ملی؛ اور سنجان (سندان) سے قفل؛ کلبہ سے رصاص قلعی؛ جنوب سے قہم اور داؤزی یعنی تاڑی؛ اور سندھ سے قسط، ہانس اور بید کی لکڑیاں عرب میں بھیجی جاتی تھیں۔ (۱)

(۱): المسالك والممالك ص ۵۷

اس کے بعد تفصیل سے جس مقام سے جو چیز جاتی تھی اس کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ سندھ میں قسط، ہانس اور بید ہوتے ہیں۔ دریائے سندھ سے اوٹکین تک چار دن کی مسافت ہے، اس پورے علاقہ کے پہاڑوں میں ہانس کی پیداوار ہوتی ہے۔ سندان میں ساگوان اور ہانس ہوتے ہیں؛ کم کم (کوکن) ساگوان کا ملک ہے؛ جزیرہ رامی میں گینڈے اور بید پیدا ہوتے ہیں؛ کلمہ میں بھی بید کے جنگل ہیں؛ ہاتھن، سنخلی اور کیشکان میں چاول ہوتا ہے؛ کنجہ اور لواء میں چاول اور گیہوں دونوں ہوتے ہیں؛ نیز سمندر، بالوس اور قمار میں چاول زیادہ ہوتا ہے۔ مثلاً ہٹ (سلہٹ) میں قر نقل یعنی لونگ ہوتی ہے؛ کامرون وغیرہ سے عود مقام سمندر میں لائی جاتی ہے؛ سرندیپ کے پہاڑوں پر عود پیدا ہوتی ہے؛ درہمی (بنگال) میں روئی کا ٹھنڈی کپڑا اور عود ہندی ہوتا ہے۔ جزیرہ تیمومہ، قمار اور صنف میں بھی عود ہوتا ہے، عود قمار سے بہتر عود صنفی ہوتی ہے، یہ عمدہ اور وزنی ہونے کی وجہ سے پانی پر تیرتی نہیں بلکہ ڈوب جاتی ہے، نیز سرندیپ میں مشک اور زباد ہوتے ہیں؛ زانج کے پہاڑوں میں کافور ہوتا ہے؛ تیمومہ میں بھی کافور ہوتا ہے اور جزیرہ بابوس کا کافور بہت ہی عمدہ ہوتا ہے؛ سرندیپ میں عطر اور قسم قسم کی خوشبوئیں ہوتی ہیں؛ جابہ عطر کا دیس ہے، مثلاً ہٹ میں صندل اور سنبل ہوتا ہے؛ کلمہ میں رصاص قلعی کی کان ہے۔ جزیرہ رامی کے باشندے سمندر میں تیر کر اور کشتیوں پر عرب تاجروں کے جہاز تک آتے ہیں، اور لوہے کے بدلے عنبر فروخت کرتے ہیں، جزیرہ نکالوس کی دولت لوہا ہے۔ سرندیپ کے پہاڑوں پر اور ان کے اطراف میں ہر قسم اور ہر رنگ کے یاقوت پائے جاتے ہیں اور اس کی وادیوں میں الماس اور پہاڑوں میں عود، قفل، عطر، خوشبو، مشک، زباد کے جانور، نارجیل اور سبھا دج کی کثرت ہے۔ یہاں کے دریاؤں میں بلور ہے اور اطراف کے سمندر سے موتی نکلتے ہیں، جزیرہ رامی میں بید، قلم اور سم ساعہ پائے جاتے ہیں۔ اس تریاق کو مسافروں نے سانپ کے زہر سے آزمایا ہے؛ اور نشین میں ہاتھی، چوپائے، بھینسیں اور دیگر اشیاء پائی جاتی ہیں۔ اس کے آگے ابینہ میں ہاتھی پایا جاتا ہے؛ رامی میں گینڈا ہوتا ہے؛ کامرون کے علاقہ میں گینڈا اور سونا بہت زیادہ ہے؛ زانج کے پہاڑوں میں سانپ اور اڑدے پائے جاتے ہیں۔ (۱)

عرب جانے والی ہندوستانی اشیاء کی یہ فہرست مکمل نہیں ہے، بلکہ مذکورہ اشیاء

(۱): المسالک والممالک، ص ۶۵ تا ۶۰۔

کے علاوہ بھی بہت سی تجارتی چیزیں یہاں سے جاتی تھیں، مثلاً ہندی تلواریں، سندھ سے سندھی کپڑے، سندھی مرغی، پالہ اونٹ (فالج) جس کی نسل سے عرب کا مشہور بختی اونٹ ہوتا ہے، مندل سے عود ہندی، بروس (بھڑوچ) سے بھڑوچی نیزے اور ان کے بالنس، کھدایت اور سندان سے نعال کنہایت یعنی کھدایت کے جوتے اور تارجیل، تھانہ سے عمدہ کپڑے؛ اور اسی طرح مختلف مقامات کی مختلف چیزیں عرب میں جایا کرتی تھیں۔

عرب میں ہندوستانی مال کی چار ساحلی منڈیاں

ابلہ، صحار، عدن اور جار

یوں تو پورے عرب میں ہندوستان کے مال کی کھپت ہوتی تھی اور دور جاہلیت کے ہر بازار میں یہاں کی چیزیں فروخت ہوتی تھیں، مگر ان کی چند خاص منڈیاں بھی تھیں، جہاں یہ چیزیں بھاری مقدار میں رہا کرتی تھیں۔ گویا یہ ہندوستانی اشیاء کے گودام تھے، جیسے ابلہ، صحار، جار اور عدن وغیرہ، جہاں عرب کے ساحلی شہروں کے علاقوں سے بلکہ ہندوستان اور چین تک سے تجارتی جہاز اور کشتیاں لنگر انداز ہوتی تھیں۔ ابلہ قدیم زمانے سے ارض الہند اور فرج الہند والسند کے لقب سے مشہور تھا۔ حضرت عتبہ بن غزوآن رضی اللہ عنہ نے جب ۱۴ھ میں ابلہ کو فتح کیا تو اس کی مرکزیت کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جو مکتوب لکھا اس میں تحریر تھا:

اما بعد فان الله وله الحمد فتح
علينا الابله وهي مرقى سفن
البحر من عمان والبحرين و
فارس والهند والصين
اللہ کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں ابلہ پر فتح دی
ہے، یہ مقام عمان، بحرین، فارس، ہندوستان
اور چین سے آنے والے جہازوں کی بندرگاہ
ہے۔

جب ابلہ کے قریب ۱۴ھ میں بصرہ آباد ہوا تو اس کی تجارتی مرکزیت کی وجہ سے بعض صحابہ نے یہاں تجارتی کاروبار کرنے کا ارادہ کیا۔ چنانچہ حضرت نافع بن حارث بن کلدہ ثقفی نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا:

يا امير المؤمنين اني قد اقلت
فلاء بالبصرة واتخذت بها
اے امیر المومنین! میں نے بصرہ میں ایک
جگہ اپنے لیے گھیر رکھی ہے اور وہاں پر تجارتی

(۱) تجارة

کاروبار شروع کر دیا ہے۔

حضرت عمرؓ نے حضرت عتبہؓ بن غزوہ ان کو اس بارے میں ایک سفارش لکھ دی۔
ابلہ کے بعد خلیج عربی کے سواحل پر ظفار اور صحابہ ہندوستانیوں کی بحری تجارت
کے قدیم مرکز تھے۔ فجر الاسلام میں ہے:

وفی مشرقی حضر موت ظفار
وہی من قدیم مصلر التوابل
والطیب ونجور المعابد
ولایزال الی الیوم یوم فیہا
حضرت موت کے مشرق میں ظفار قدیم زمانہ
سے گرم سالوں، خوشبوؤں اور عبادت گاہوں
کے نبور کی منڈی ہے اور آج بھی یہاں پر
ہندوستان مال بھیجا جاتا ہے۔
الی الہند (۲)

جاہلی دور کے خاص خاص بازاروں میں عمان کے سوق صحار اور سوق دبا (دُبئی)
بہت مشہور تھے، جن میں سندھ، ہند، چین اور مشرق و مغرب کے غیر ملکی تاجر جمع ہوتے
تھے۔ ان کانگراں مقامی حاکم حلبندی بن متکبر تھا، جو تاجروں سے عشر لیتا تھا۔ (۳)
جنوبی عرب میں ہندوستانیوں کی بحری تجارت کا اہم مرکز یمن تھا، جس میں
منعاء، قصر، غمدان، آرب، نجران اور عدن جیسے بڑے بڑے شہر شامل تھے، ابن خردادبہ نے
عدن کے بارے میں لکھا ہے:

وبہا العنبر، والعود،
والمسک ومتاع السند
والہند، والصین والرنج
والحبشة وفارس والبصرة و
جدہ وقلزم (۴)
یہاں پر عنبر، عود، مشک ملتا ہے، اور سندھ،
ہندوستان، چین، زنج، حبشہ، فارس، بصرہ،
جدہ اور بحر قلزم کے سامان اور مال رہتے
ہیں۔

یمن کی قدیم تجارت میں ہندوستانی اشیاء کی کثرت اور ان کی نکاسی کا اندازہ اس

- (۱): اخبار الطوال، ص ۱۱۷۔
(۲): فجر الاسلام، ج ۱، ص ۳۔
(۳): کتاب البحر، ص ۲۶۶، طبع حیدرآباد اور کتاب الامکنہ والازمنہ، ج ۲، ص ۱۶۳،
طبع حیدرآباد۔
(۴): المسالک والممالک، ص ۶۱۔

بیان سے ہوتا ہے:

وكانت التجارة قديما في يد
اليمينيون وكانوا هم العصر
الظاهر فيها فعلى يلهم كانت
تنقل غلات حضرموت و
وظفار دوار دات الهند الى

الشام ومصر (۱)

قدیم زمانہ میں تجارت اہل یمن کے ہاتھ میں
تھی اور یہ لوگ تجارت میں غالب عنصر تھے،
ان کے ہاتھوں حضرموت اور ظفار کے مال
اور ہندوستان کی چیزیں شام اور مصر جایا کرتی
تھیں۔

اہلہ، صحار اور عدن کی طرح عرب کے مغربی علاقہ میں بحر احمر کی مشہور قدیم
بندرگاہ جار بھی بہت بڑی تجارتی منڈی تھی، یہاں پر مصر اور حبشہ کی طرح بحرین اور مشرق
بعید چین تک سے تجارتی جہاز آتے تھے، جار چونکہ مدینہ منورہ کی قریبی بندرگاہ تھی، اس لیے
یہاں کا مال مدینہ اور اطراف کی بستیوں میں کثرت سے فروخت ہوتا تھا، خاص شہر مدینہ
کے علاوہ اطراف و جوانب میں مالدار یہودیوں کی آبادیاں تھیں اور بازار لگتے تھے۔ اس
لیے جار کی بندرگاہ پر بھی ہندوستانی سامان تجارت بکثرت آتے تھے، مدینہ اور اس کے
اطراف کی تجارت بہت کامیاب تھی، اسی لیے جب صحابہ کرام ہجرت کر کے مدینہ آئے تو
ان میں سے اکثر حضرات نے تجارتی کاروبار شروع کر کے ترقی کی، عرام بن الاصح سلمی
قدیم ترین عرب جغرافیہ داں گزرا ہے اس نے اپنی کتاب ”اسماء جبال تہامہ و سکا نہا و ما فیہا
من القرى“ میں جار کے بارے میں لکھا ہے:

والجار علی شاطئ البحر، ترفا
اليه السفن من ارض الحبشه،
ومصر، ومن البحرين والصين
وبها منير، وهي قرية كبيرة
اهلة وشرب اهلها من البحيرة
وبالجار قصور كثيرة ولصف

جار بحر احمر کی ساحلی بستی ہے، یہاں پر حبشہ اور
مصر سے اور بحرین اور چین سے جہاز آ کر
لگتے ہیں، یہاں پر علاقائی سرکاری مرکز ہے،
یہ بستی بہت بڑی اور آباد ہے، یہاں کے لوگ
تالاب سے پینے کا پانی حاصل کرتے ہیں اور
جار میں بہت سے قلعہ چلات ہیں، جار کی

(۱): فجر الاسلام، ج ۱، ص ۱۳۔

الجار فی جزیرۃ من البحر
ونصفھا علی الساحل،
وبعداء الجار جزیرۃ فی
البحر تكون میلاً فی میل لا
یمرا الیھا إلا فی السفن، وہی
مرفاء الحبشة خاصة یقال لھا
قراف، وسكانھا
تجار کنحو اهل الجار یوتون
بالماء من فرسخین (۱)

نصف آبادی سمندر کے اندر جزیرہ میں ہے
اور نصف آبادی ساحل پر ہے، جار کے
محاذات میں سمندر کے اندر ایک اور جزیرہ
ہے، جو ایک میل لمبا چوڑا ہے، کشتیوں کے
ذریعہ وہاں جایا جاتا ہے، یہ جزیرہ خاص طور
سے حبشہ کے جہازوں کی بندرگاہ ہے اس کو
قراف کہتے ہیں۔ یہاں کے باشندے تاجر
ہیں جیسا کہ جار کے باشندے تاجر ہیں، یہاں
کے لوگ دوفرخ سے پینے کا پانی لاتے ہیں۔

مدینہ کی یہ بندرگاہ قدیم مسافت کے حساب سے مدینہ سے ایک رات ایک دن
کی دوری پر واقع ہے۔

غالب گمان ہے کہ مدینہ میں ہندوستان کی جو اشیاء فروخت ہوتی تھیں، وہ بحرین
سے براہ سمندر جار آتی تھیں، کیونکہ ریگستان کے دور دراز راستے کے مقابلے میں یہ آسان
تھا۔ جب اس بندرگاہ پر چھین تک کے تجارتی جہاز آتے تھے تو عرب اور چھین کے درمیان
کے ملک ہندوستان سے تجارتی اشیاء براہ راست یہاں جاتی رہی ہوں گی۔

اندرون عرب کا سب سے اہم تجارتی مرکز مکہ مکرمہ

یمن اور عدن مشرقی دنیا کے تجارتی مال کی قدیم منڈی تھے، جہاں سے دوسرے
ممالک میں عرب تاجروں کے ذریعہ مال جایا کرتا تھا، مگر بعد میں ایرانیوں اور رومیوں کے
عمل دخل کی وجہ سے یہاں کی تجارت پر زوال آ گیا۔ بحر احمر پر رومیوں کے غلبہ کے بعد
جب یمنیوں کی تجارت کمزور پڑنے لگی، تو اہل یمن نے بحری راستہ کے بجائے اندرون
عرب کے بڑی راستوں سے غیر ملکوں کا تجارتی سفر شروع کیا۔ یہ راستہ حضرموت سے
شروع ہوتا تھا اور بحر احمر کے اوپر صحرائے نجد سے بچتا ہوا مکہ مکرمہ تک جاتا تھا، جس کی وجہ
سے مصر و شام اور یمن کے درمیان مکہ بہت بڑی منڈی بن گیا اور حجاز یوں میں تجارت خوب

(۱): کتاب اسماء جبال تہامہ و سکانہا و ما فیہا من القرى، مطبوعہ قاہرہ، ص ۹، ۱۰۔

چلی۔ خاص طور سے قریش نے جنوب میں یمن کا، اور شمال میں شام کا تجارتی سفر شروع کیا۔ قرآن حکیم نے رحلة الشتاء والصيف میں ان ہی تجارتی اسفار کو بیان کیا ہے۔ اطراف عرب سے لوگ حجاز کے تجارتی اور مرکزی شہر مکہ میں آتے اور ہر قسم کے ملکی اور غیر ملکی سامان آسانی سے حاصل کرتے۔ مکہ کا سب سے بڑا سالانہ بازار عکاظ میں ہوتا تھا، جو طائف کے راستہ میں ایام حج کے قریب لگتا تھا اور اسی کے قریب ایام حج میں ذوالحجاز کا بازار لگتا تھا اور مکہ سے بڑے بڑے تجارتی قافلے باہر جاتے تھے۔ طبری کی تشریح کے مطابق بعض اوقات ان قافلوں میں ۵۰۰ بار بردار اونٹ ہوا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بعض اوقات ان تجارتی قافلوں میں نکلتے تھے۔ چنانچہ آپؐ نے پہلی مرتبہ بارہ سال کی عمر میں اور دوسری مرتبہ ۲۵ سال کی عمر میں ملک شام کا تجارتی سفر فرمایا۔ ایک مصری فاضل کا بیان ہے:

كانت مكة محطاً لأصحاب القوافل الآتية من جنوب العرب تحمل بصنائع الهند واليمن إلى الشام ومصر ينزلون بها و يسقون من بئر شهيرة بها تسمى بئر زمزم وياخلون منها حاجتهم من الماء (۱)	مکہ جنوب عرب سے آنے والے قافلوں کی منزل تھا، یہ قافلے ہندوستان اور یمن کے سامان تجارت شام اور مصر لے جاتے تھے اور مکہ میں قیام کر کے وہاں کے مشہور کنوئیں زمزم سے سیراب ہوتے اور آگے کے لیے بقدر ضرورت پانی پیتے تھے۔
---	--

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے کچھ پہلے جزیرۃ العرب ایرانی اور بازنطینی طاقتوں کا مرکز بن گیا تھا۔ بازنطینی اقتدار حبشہ کے تعاون سے اپنا اثر بڑھا رہا تھا، اور ایرانی حکومت اپنا کام کر رہی تھی۔ اس کشمکش میں شامی علاقہ کی تجارت خراب ہونے لگی، اور بازنطینی اقتدار کے لیے عرب کے بازاروں سے عمدہ عمدہ اشیاء نایاب ہونے لگیں، خاص طور سے یورپ کے گرجاؤں اور پادریوں کے لیے ہندوستان کے عمدہ ریشمی کپڑوں کا قحط پڑ گیا۔ اس لیے رومیوں نے بحر احمر کی راہ سے حضرموت اور یمن وغیرہ کی منڈیوں پر قبضہ

(۱): الجمل فی تاریخ الادب العربی، ص ۲۷، مطبع امیریہ قاہرہ۔

جمایا اور چونکہ حبشہ اور روم کا مذہب مسیحی تھا، اس لیے مذہب کے نام پر حبشہ کے بادشاہ اور عوام کو رومیوں نے اپنی مدد کے لیے آواز دی:

وارسل الامبراطور الہیزنطی
جوستان (۵۲۷-۵۶۵ء) سفیر
الی ملک الحبشة اهاب باسم
الدين والمصلحة ان يقوم هود
السميفع حاکم حمير بقتال
الفرس وان يتولى الاحباش
شراء الحرير من اطنود، ثم
يعيونه بلورهم الی بيزنطة
فيجنون ارباحا طائلة (۱)

بازنطی (رومی) شہنشاہیت نے جوستان نامی
ایک سفیر کو شاہ حبشہ کے پاس بھیجا، اور دین و
مصلحت کے نام پر کہا کہ وہ اور حمیر کا بادشاہ
سمیفع دونوں ایرانیوں سے ہماری طرف سے
جنگ کریں اور یہ کہ حبشہ کے تاجر ہندوستانوں
سے ریشمی کپڑے خریدیں اور روم کا تجارتی
سفر کر کے ان کو بھاری نفع پر فروخت کریں۔

اس صورت حال سے مکہ کے لوگوں نے فائدہ اٹھایا اور براہِ خشکی یمن و عدن سے
تجارت شروع کر دی۔ قریش نے اس سلسلہ میں دو تجارتی سفروں کا طریقہ اختیار کیا۔ مال
کی خریداری کے لیے جاڑے میں یمن اور حبشہ کا سفر اور فروخت کرنے کے لیے گرمی میں
شام کا سفر۔

ابتدا میں قریش میں تجارتی کاروبار قریش بنی مخزوم کیا کرتے تھے، بعد میں جب
ترقی ہوئی تو بنی ہاشم نے بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچپن تک
مکہ کا تجارتی مرکز پورے طور پر قائم تھا۔

مکہ چونکہ تجارتی مرکز بن گیا تھا، اس لیے یہاں کی تمدنی زندگی میں بھی بڑی ترقی
ہو گئی تھی، زبان میں بھی وسعت پیدا ہو گئی تھی، اور قریش کی یہی زبان قرآن اور اسلام کی
زبان قرار پائی۔ چنانچہ قرآن و حدیث میں بہت سے ہندوستان میں بولے جانے والے
الفاظ پائے جاتے ہیں۔ قرآن میں کافور (کپور) زنجبیل (زنجبیر) مشک (موشکا) وغیرہ
ہندوستانی الفاظ ہیں، جن کو قریش نے اپنے طور پر معرب کر لیا تھا۔ احادیث میں قسط (کٹھ)

(۱): تاریخ العرب، از بروکویو میں، بحوالہ مجلۃ العربی، کویت، ذوالحجہ، ۱۳۸۱ھ۔

زط (جاٹ) عود ہندی، مشک وغیرہ کے نام ملتے ہیں، جو ہندوستانی نام ہیں، نیز مکہ میں ہندوستان کے لوگ رہتے تھے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں جاٹوں کا تذکرہ ہے اور حضرت کعب بن مالکؓ کے ایک شعر میں ہندوستان کے لوہاروں کا ذکر ہے۔

عرب کے خاص خاص مقامات سے منسوب ہندوستانی اشیاء

عرب میں ہندوستانی تجارت کے ان بڑے بڑے مرکزوں کے علاوہ بعض علاقوں میں ہندوستان کی چیزیں اس قدر مشہور ہو گئی تھیں کہ ان ہی علاقوں کے نام سے منسوب تھیں، حالانکہ وہ ہندوستانی ہوتی تھیں۔

خط

مثلاً خطی ان نیزوں کو کہتے تھے جو ارض خط کی طرف منسوب تھے، حالانکہ وہ دراصل ہندوستان کے بید اور بانس سے بنتے تھے۔ مخط بحرین اور عمان کے پورے ساحل کو کہتے ہیں، بس میں قطیف، عقیقہ اور قطر جیسے بڑے بڑے علاقے شامل تھے۔ ان علاقوں میں ہندوستان کے بید اور بانس سے بھری ہوئی کشتیاں جاتی تھیں اور ان سے نیزے بنائے جاتے تھے۔ (۱) اسی طرح سمیری نیزے جو عرب میں بہت مشہور ہیں، وہ بھی اسی علاقہ خط میں تیار ہوتے تھے، اور سمیر نامی ایک شخص ان کو ہندوستان کی لکڑیوں سے تیار کر کے فروخت کرتا تھا۔ (۲)

دارین

نیز بحرین کے علاقہ میں دارین نام کی ایک مشہور بندرگاہ تھی، جہاں کا ہندوستانی مشک سارے عرب میں مشہور تھا۔ عربی ادبیات و اشعار میں مشک دارین اور داری کے نام سے اس کا تذکرہ ملتا ہے، لسان العرب میں خطی نیزے کے بیان کے ضمن میں ہے:

کما قالوا مسک دارین، ولیس	جیسے مشک دارین کہتے ہیں، حالانکہ مقام دارین
ہنالک مسک ولکنہا مرفا	میں مشک نہیں ہوتا، بلکہ وہ ان کشتیوں کی
السفن الی تحمل المسک من	بندرگاہ ہے جو ہندوستان سے مشک لائی ہیں۔
الہند (۳)	

(۱): لسان العرب، جلد ۷، ص ۲۹۰۔ (۲): ایضاً، جلد ۴، ص ۳۸۱۔ (۳): ایضاً، جلد ۷، ص ۲۹۰

اس کا مطلب یہ ہے کہ پورا علاقہ خط اور علاقہ دارین ہندوستان کے تجارتی مال کے لیے مشہور تھا اور یہاں پر ہندوستان سے آئے ہوئے بید اور بانس اور مشک اندرون عرب جاتے تھے اور ان کی بھاری مقدار یہاں ہر وقت موجود رہتی تھی۔

عرب کے بڑے بڑے موسمی اور مقامی بازار

ابلہ، صحار اور یمن و عدن ہندوستانی مال کی خاص منڈی تھے، جہاں سے پورے عرب اور ایران، مصر اور روم تک اس کا مال جاتا تھا۔ ان کے علاوہ اندرون عرب جو بازار خاص خاص موسموں میں ہوا کرتے تھے، ان میں بھی ہندوستانی مال کی کثرت سے خرید و فروخت ہوتی تھی۔ علامہ ابو علی مرزوقی نے ”کتاب الازمہ والامکنہ“ میں اسواق عرب کا نہایت تفصیل سے ذکر کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عرب میں کل تیرہ بڑے بڑے بازار لگتے تھے، جن کے نام ترتیب وار یہ ہیں: (۱) دومۃ الجندل (۲) صحار (۳) دبا (۴) شحر (۵) رابیعہ حضرموت (۶) ذوالحجاز (۷) نظاۃ خیبر (۸) مشقر (۹) منی (۱۰) حجر (۱۱) عکاظ (۱۲) عدن (۱۳) صنعاء

دومۃ الجندل

دومۃ الجندل کا بازار اپنے محل وقوع کے اعتبار سے بڑی اہمیت رکھتا تھا، یہاں سے مدینہ اور کوفہ تیرہ تیرہ مرحلے پر تھے اور دمشق دس مرحلے پر تھا۔ یہ بازار غرہ ربیع الاول سے شروع ہو کر نصف ماہ تک پورے زور پر رہتا تھا اور آخر مہینہ تک چلا جاتا تھا۔ اس کے قریب بنو کلب، بنو جدیلہ اور بنو طے آباد تھے اور دو حکمران اکیدر عبادی اور قنازہ کلبی یہاں پر ٹیکس وصول کرتے تھے، اور ان ہی سے اس کا افتتاح ہوتا تھا۔

مشقر

مشقر مقام ہجر (بحرین) میں واقع ہے۔ دومۃ الجندل سے تاجر اور خریدار اٹھ کر یہاں آتے تھے۔ یہ بازار پہلی جمادی الاخریٰ سے آخر مہینہ تک لگتا تھا۔ اس کے اطراف میں بنو عبد القیس اور بنو تمیم آباد تھے۔ بنو تمیم جو منذر بن ساوی سے تعلق رکھتے تھے، یہاں کا لقم و نسق سنبھالتے تھے۔ ان کی حیثیت شاہان فارس کے نائب کی تھی۔ اس بازار میں اہل

فارس براہِ خشکی بڑی کثرت سے آتے تھے اور ان کی تجارت خوب چلتی تھی۔

صحار

صحار کا بازار پہلی رجب سے میں رجب تک لگتا تھا اور مشرق کی ساری رونق یہاں سمٹ آتی تھی۔ جو لوگ کسی وجہ سے پہلے دونوں بازاروں میں شریک نہیں ہو سکتے تھے، وہ سوق صحار میں شریک ہوتے تھے۔ یہاں عرب حکمران حلبندی عشر و صول کرتا تھا۔

دبا

دبا (دبی) کا بازار صحار کے بعد لگتا تھا۔ یہ مقام ہندوستان کے تجارتی جہازوں کے لیے بہت بڑی بندرگاہ تھا۔ ہندوستان، سندھ اور چین فرض کہ مشرق و مغرب کے تاجر یہاں جمع ہوتے تھے۔

وكانت احدى فرض الهند يجتمع
بها تجار الهند والسند والصين
واهل المشرق والمغرب (۱)
دبا ہندوستان کی بندرگاہ تھی، جہاں
ہندوستان سندھ اور چین بلکہ مشرق
مغرب کے تاجر جمع ہوا کرتے تھے۔

سوق دبا کی ابتدا رجب کے آخری دن ہوتی۔ یہاں بھی ہر قسم کے مال کی بڑی خرید و فروخت ہوتی تھی۔

شحر مہرہ

شحر مہرہ کا بازار اس پہاڑ کے درمیان میں لگتا تھا جس پر حضرت ہود علیہ السلام کی قبر ہے۔ سوق دبا کے بڑی اور بحری تاجر اٹھ کر یہاں آ جاتے، اس کا وقت نصف شعبان تھا، یہاں عشر و غیرہ نہیں لیا جاتا تھا۔ پھر شحر مہرہ سے تاجر اور خریدار اٹھ کر عدن آتے تھے۔ بحری تاجروں میں وہی لوگ یہاں پر آتے جن کا تمام مال پہلے بازاروں میں فروخت نہیں ہوتا تھا، وہ یہاں آ کر باقی مال فروخت کرتے تھے۔ اسی طرح

عدن

(۱): کتاب الازمہ والامکنہ مرزوقی، ج ۲، ص ۱۶۳، طبع حیدرآباد اور کتاب البحر، ص ۲۶۶، طبع حیدرآباد

خریداروں میں بھی وہی زیادہ ہوتے جو دوسرے بازاروں میں نہیں پہنچ سکتے تھے۔ سوق عدن پہلی رمضان سے بیس تک رہتا تھا، یہاں کے منتظم ملوک حمیر تھے جو عشر لیتے تھے۔ آخر میں ابنائے فارس یہ رقم وصول کرنے لگے تھے، ان کے حسن انتظام کی دھوم دھام ہندوستانی تاجروں میں اس قدر تھی کہ پورے ہندوستان میں اس کا چرچا تھا۔

حتى ان تجار البحر ليرجع
بالطيب المعمول تفخر به في
السند والهند وترحل به
تجار البر الى فارس (۱)

بحری تاجر یہاں کے حسن کارکردگی کا فخر یہ
تذکرہ سندھ اور ہندوستان میں کرتے تھے،
اور بری تاجر اسے پورے فارس میں جا کر
بیان کرتے تھے۔

صنعا

عدن کے بعد صنعا کا بازار نصف رمضان سے شروع ہو کر آخر تک رہتا تھا، یہاں کپڑے، لوہے، روئی، زعفران اور مختلف رنگوں کی تجارت خوب ہوتی تھی۔

رابیہ

پھر صنعا کا یہ بازار ختم ہو کر دو بازاروں میں منقسم ہو جاتا تھا، یعنی سوق رابیہ، حضرموت اور سوق عکاظ۔ یہ دونوں بازار ایک ہی وقت میں نصف ذی قعدہ میں لگتے تھے، چونکہ رابیہ حضرموت کے بازار کا منتظم اور نگران کوئی حکمران نہیں ہوتا تھا، اس لیے تاجر اس کی طرف کم توجہ کرتے تھے۔

عکاظ

سوق عکاظ نجد کے بالائی علاقہ میں عرفات کے قریب لگتا تھا۔ یہ پورے عرب کا سب سے بڑا بازار تھا، اس میں قریش مکہ، ہوازن، عطفان، خزاعہ اور احابیش یعنی حارث بن عبد مناة، عضل، مصطلق اور دوسرے عرب قبائل آتے تھے۔ نصف ذی قعدہ سے غرہ ذوالحجہ تک رہتا تھا، یہاں کسی قسم کا ٹیکس نہیں تھا۔ اس میں نہایت عمدہ اور نایاب سامان فروخت ہوتا تھا۔ جو عرب کے کسی بازار میں نہیں ملتا تھا۔ ملوک یمن اور ملوک حیرہ یہاں پر

(۱): کتاب الا زمانہ والامکنہ، ج ۲، ص ۱۶۴۔

عہدہ تلواریں، نفیس حلے، قیمتی سواریاں، مشک، عود اور دوسری قیمتی چیزیں تجارت کے لیے بھیجا کرتے تھے۔ عربوں میں جوان کی بولی بولتا اور ان کو خریدتا، وہ بہت ہی معزز سمجھا جاتا اور اسے ان بادشاہوں کے دربار میں باریابی کا شرف حاصل ہوتا۔

ذوالحجاز

ذوالحجہ کا چاند دیکھتے ہی عکاظ کا بازار ٹوٹ کر ذوالحجاز میں منتقل ہو جاتا تھا اور یہاں کے تمام تاجر وہاں پہنچ کر خرید و فروخت میں مشغول ہو جاتے۔ یہ مقام عکاظ سے بہت قریب ہے۔ ذوالحجاز میں لوگ یوم تردیہ تک مقیم رہتے۔ عرب کے حجاج اور دوسرے بازاروں میں نہ شریک ہونے والے افراد عام طور سے سوق ذوالحجاز میں شریک ہوتے تھے۔

دوسرے اسواق

ان بازاروں کے علاوہ سوق نطاۃ خیبر اور سوق حجریمامہ میں خرید و فروخت کی سرگرمیاں ہوا کرتی تھیں۔ بعضوں نے مجنہ کو بھی اسواق عرب میں شمار کیا ہے۔ یہ مقام ذوالحجاز اور سقی سے قریب حضرموت کے پیچھے واقع ہے۔ سوق دیرایوب بھی ایک بازار تھا، اور سوق بصری بھی ۲۵ دن تک ہوتا تھا، جو بنو امیہ کے زمانہ تک جاری رہا اور چالیس دن تک رہتا تھا، نیز سوق اذرعات پانچویں صدی تک جاری رہا۔ یہ اس دور میں عرب کے بازاروں میں سب سے بڑا بازار ہوتا تھا۔ (۱)

عربی ادبیات میں ہندوستان کی اشیاء کا ذکر

جیسا کہ گزشتہ بیان سے معلوم ہو گیا۔ عرب میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کی بہت سی چیزیں کثرت سے استعمال ہوتی تھیں۔ عربوں کی زندگی میں ان کو بڑی اہمیت حاصل تھی، اس کا اندازہ عرب شعرا کے کلام سے بھی ہوتا ہے، جنہوں نے اشعار میں ہندوستان کی چیزوں کا تذکرہ کیا ہے، اس سلسلے میں چند چیزوں کے نمونے کافی ہیں۔

ہندی تلواریں

ہندی تلواریں عربوں کی زندگی میں بڑی اہمیت رکھتی ہے اور قدیم زمانے سے ہندوستان

(۱): اسواق عرب کی تفصیل کے لیے کتاب الازمند والامکنہ مرزوقی، ج ۲، ص ۱۶۲، ۱۶۶ ملاحظہ ہو۔

کی تلواریں عربوں کی بہادری میں چار چاند لگاتی ہیں۔ اس کے کئی نام ہیں: سیفِ ہند، ہندی، مہند، ہندوانی اور ہندوانی اور قلعی۔

شریف اور یسی نے ”نزمۃ المہمات“ میں لکھا ہے کہ جنوبی ہندوستان کے بلاد سفالہ اور بلاد زنج میں لوہے کی کانیں ہیں، مگر یہاں کے باشندے خام لوہا فروخت کرتے ہیں اور ہندوستان کے لوگ اس کی تلواریں بناتے ہیں۔

ہندوستانی ان دواؤں کی ترکیب اچھی طرح جانتے ہیں جن سے نرم لوہا پگھلایا جاتا ہے، جس کے بعد اسے ہندی لوہا کہنے لگتے ہیں، اور یہاں تلوار بنانے کے کارخانے ہیں اور کاری گر ہر ملک کے لوگوں سے اچھی تلوار بناتے ہیں، اسی طرح سندھی لوہا، سرندی لوہا اور بیلہانی لوہا، آب و ہوا کی مناسبت، بناوٹ اور ڈھلائی، صیقل گری اور صفائی وغیرہ کی وجہ سے ہر جگہ سے عمدہ ہوتا ہے، ہندوستان کے لوہے سے زیادہ تیز اور کاٹ میں عمدہ کوئی لوہا نہیں ہوتا اور اس حقیقت کے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔

ولكن الهنديين يحسنون
تراكيب اخلاط الادوية التي
يسبكون بها الحديد اللين فيعود
هنديا ينست الى الهند وبها دور
الضرب للسيوف وصناعتهم
يجيدونها فضلاً على غيرهم من
الامم وكذلك الحديد السندی
والسرندیسی والیلمانی کلہ
یتفاضل بحسب ہواء املکان
وجودة الصنعة واحکام السبک
والضرب وحسن الصیقل والجلاء
ولا یوجد شی من الحديد امضی
من الحديد الهندی وهذا شی
مشہور لا یقدر احد علی انکار
فضيلته (۱)

عربی شاعری میں ہندی تلوار کا تذکرہ اس کثرت سے آیا ہے جس کثرت سے خود ہندی تلوار استعمال ہوتی تھی، چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

زہیر بن ابی سلمیٰ نے کہا ہے:

کالہند وانی لا یخزیک مشہدہ وسط السیوف اذا ما تضرب الہم

(۱): وصف الہند

دوسری تلواروں کے درمیان میں ہندی تلوار تم کو میدان جنگ میں ناکام نہیں کر سکتی ہے جب کہ اسلحہ بند لشکر میں جنگ ہو۔

طرفہ بن عبد نے اپنے معلقہ میں کہا ہے:

و ظلم ذوی القربی اشد مضاضة علی المرء من وقع الحسام المہند
آدمی کے لیے اپنوں کا ظلم ہندی تلوار سے بھی زیادہ تکلیف دہ ہوتا ہے۔

و تخرج منه صرة القرّ جزاةً وطول السرى درى غضب المہند

سردی کی شدت ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالتی ہے اور اس حالت

میں رات کا طویل سفر ہندی تلوار کی کاٹ ہوتا ہے

ایک شاعر نے کہا ہے:

اعن لی علی الہندی امہلا و کرّة لدی برک حتی تدور الدوائر (۱)

میری ہندی تلوار کو زنگ سے بچاؤ اور صیقل کرو تا کہ برک (ماہ ذوالحجہ) میں

لڑائیاں چھڑ جائیں

فرزوق نے قلعی یعنی مقام کلہ کی بنی ہوئی عمدہ تلواروں کا ذکر یوں کیا ہے:

مقلدی قلعية و صوارم ہندیة، و قدیمة الاثار

آل مہلب کی کمر میں قلعی تلواریں اور تیز ہندوستانی قدیم تلواریں بندھی رہتی ہیں

ہندی تلوار پر عہد رسالت میں بھی کچھ کہا گیا ہے اور اسلامی ادبیات میں

اس کا ذکر بہت شان دار طریقے پر آیا ہے، اس کی مثالیں اپنے موقع پر آئیں گی۔

خطی اور سمہری، یعنی ہندی نیزے

عرب میں ہندی تلواروں کی طرح ہندی نیزے بھی بہت مشہور تھے، جو عموماً

عمان سے لے کر بحرین تک کے علاقہ میں تیار کیے جاتے تھے، جسے خط کہتے تھے۔ اس کے

لیے سندھ، گجرات اور بھڑوچ سے بالنس اور بید آتے تھے، پھر ان کو یہاں نیزے کی شکل

دی جاتی تھی۔ خطی اور سمہری نیزے خالص ہندوستانی لکڑی کے بنتے تھے۔ ”لسان العرب“

میں ہے: وقد کثر مجیہا فی اشعارها (اشعار عرب میں اس کا ذکر بہت کثرت سے

آیا ہے)۔ ابو زر بید طائی (حرملہ بن مندر) نے کہا ہے:

مسنفات کانہن قنا الہند لطلول الرجیف جذب المروء (۱)

چارہ ڈھونڈنے والے کے دیر کرنے کی وجہ سے اونٹنیاں اس طرح جکڑی

ہوئی تھیں جیسے ہندوستان کے بانس باندھے کھڑے ہوئے ہیں

ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے:

وہل بنبت الخطی الا وشیجۃ ویغرس الا منابتھا النخل (۲)

خطی نیزے سے نیزہ ہی اگتا ہے اور کھجور کے درخت نخلستان میں لگائے جاتے ہیں

حاتم طائی نے کہا ہے:

سأذخر من مالی دلاصا وسابجاً وأسم خطیا وعصباً مہنداً (۳)

میں اپنے مال میں سے عمدہ زرہیں، پکے رنگ کے خطی نیزے اور

تیز ہندی تلوار محفوظ رکھوں گا

ابوعطاء سندھی نے کہا ہے:

ذکرتک والخطی یخطر بیننا وقد نہلت منا المثقف السمر

میں نے تم کو ایسے نازک وقت میں بھی یاد کیا ہے جب کہ میدان جنگ میں خطی نیزے

جانہن سے گزر رہے تھے اور سرخ رنگ کے مضبوط نیزے ہمارے خون سے سیراب ہو

رہے ہیں

فضل بن عبدالصمد نے کہا ہے:

العت قومسا ذی النقاء جاء بها جالب بروصاء

اس صاف ستھری کمان کی میں نے تعریف کی ہے جسے بھروج سے منگانے والے نے منگایا ہے

نیز اسی نے کہا ہے:

من شفق حضر بروصیات صفر اللحاء والخلوقیات

زرہ، سبز بھروجی بانس جن کے چھلکے بھی زرد ہیں

مشک

مشک ہندوستان کی مشہور خوشبو ہے، جو یہاں کے مختلف مقامات سے عرب میں

(۲) لسان العرب ص ۱۹۰

(۱) سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۱۹۴

(۳) دیوان حاتم ص ۸۳ طبع بیروت

جاتی تھی، عرب میں اس کی خاص منڈی بحرین کی بندرگاہ دارین تھی، اسی لیے مشک کا دوسرا نام داری پڑ گیا تھا۔

مشہور عربی شاعر امرء القیس نے اپنے معلقہ میں کہا ہے:

اذا قامت صنوع المسك منهما نسيم الصبا جاءت بريا القرنفل
(جب وہ دونوں کھڑی ہوتی ہیں تو ان سے مشک کی مہک اس طرح پھیلتی ہے جیسے نسیم صبح
لوہنگ کی خوشبو لے کر آئی ہے۔)

نابغہ ذبیانی نے اپنے ممدوح نعمان بن منذر شاہ حیرہ کی تعریف میں یہ دعائیہ شعر
کہا ہے:

وتسقى اذا ماشئت غير مصرّد بزوراء فى حالنا تھا المسك كافع
(جب تم ارادہ کرو تو پوری طرح سیراب کیے جاؤ، زوراء کے محل میں جس کے
شراب خانوں میں)

نابغہ جعدی نے کہا ہے:

القي فيه فلحان من مسك دا رين من فلفل حرم
(اس نے دارین کے مشک اور تیز خوشبو کی مرچ کی ملاوٹ کی)
ایک اور شاعر نے کہا ہے:

مسائح نودی راسه مسبغلة جرى مسك دارين الاصم خلالها
(اس کے اطراف سر میں دارین کے بہترین مشک کی بہتات ہے)
فرزوق نے کہا ہے:

كان تريكة من ماء مزن و داری الذكى من المدام
(گویا صاف و شفاف پانی اور وارین کے بہترین مشک کی شراب کا چشمہ ہے)
کثیر نے کہا ہے:

افيد عليها المسك حتى كانها لطيمة داری تفتق فارها (۱)

(۱): لسان العرب، ج ۱۳، ص ۱۵۴۔

(اس پر مشک یوں لگایا گیا ہے جیسے وہ دارین کے مشک سے لدی ہوئی اونٹنی ہے جس کا نافہ اپنی خوشبو پھیلا رہا ہے)

اونٹنی نے اپنی محبوبہ کے لعاب کی لذت بیان کرتے ہوئے کہا ہے:

كان القرنفل والزنجبيل بالثابفيها داريا مشورا (۱)

(شہد کی مٹھاس کے ساتھ گویا لونگ اور سونٹھ دونوں نے اس کے منہ کے اندر مشک داری میں رات بسر کی ہے)

جران العود نے کہا ہے:

لقد عاجلتني بالسباب ولوبها جديد ومن اردائها المسك تنفع

(اس نے مجھے برا بھلا کہنے میں اس قدر جلدی کی کہ ابھی اس کے عروسی کے کپڑے نئے تھے اور اس کی آستینوں سے مشک کی خوشبو آ رہی تھی) روبہ نے کہا ہے:

ان تشف نفسي من دبابات لحسك احربها اطيب من ربح المسك (۲)
(اگر میری روح برچھیوں کی دھار سے شفا پائے تو پھر اس کے لیے مشک سے بھی اچھی خوشبو مناسب ہے)

نارة المسك یعنی نافہ ممسک کا تذکرہ ایک شاعر نے یوں کیا ہے:

لهافارة ذفراء كل عشية كما فتح الكافور بالمسك فاتقه
(اس کے لیے ہر شام نافہ کی ایسی خوشبو ہے جیسے کسی نے کافور کو مشک کے ساتھ ملا کر خوشبو اڑائی ہے)

تابغہ بنی شیبان نے کہا ہے:

اذا ما جرى الجادی فوق متونها ومسك ذكي جفنتها المجامر
(جب زعفران اور مشک اس پر بہ پڑتے ہیں تو انگلیٹھیاں ان کو ٹھکانے لگاتی ہیں)
قد عبق العیر بها ومسك یخالطه من الہندی عود

(۱): لسان العرب، ج ۱۱، ص ۱۳۳۔ (۲): ایضاً، ج ۱۰، ص ۲۸۷۔

(اس کے جسم زعفرانی پر خوشبو اور عود ہندی میں ملا ہوا مشک لپٹا ہوا ہے)

كان على انيابها بعد هجعة صباية ماء الشلج بالعسل الغض

فلما عرتنا ينفخ المسك جيبها اذا نفضت كادت تميل من النهض

بیداری کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محبوبہ کے دانت پر برف کے پانی کے قطرے ہیں جو خالص شہد لیے ہوئے ہیں اور جب جب وہ ہمارے سامنے آتی ہے تو اس کے گریبان سے مشک جھڑتا ہے اور جب اٹھنا چاہتی ہے تو نزاکت کی وجہ سے اس میں لچک پڑ جاتی ہے۔
بشیر بن ابی خازم نے کہا ہے:

فقد اوفر من قسط ورنه ومن مسك اجم ومن سلاح

(وہ کشتیاں قسط، خوشبو، مشک اور سامان جنگ بہت زیادہ لاتا ہے)

(۱) اذا لجس الهندى جاء بفارة من المسك ضحت فى سواقهم تجرى

جب ہندوستانی تاجر نافہ مشک لاتا ہے تو ان کی گردنوں میں گویا خوشبو کا دریا بہنے لگتا ہے۔

”فتوح البلدان“ میں اذا العاجر الدارى ہے (۲)

عود

عود (اگر) ہندوستان کی مشہور لکڑی، اور عربوں کی مرغوب ترین خوشبو ہے، اس کو عود ہندی، عود صنفی، عود قمارى، عود مندلى، عود کلہی کے ناموں سے یاد کرتے ہیں، بلکہ کبھی صرف ہندی، قمارى اور مندلى کی نسبت سے عود مراد لیتے ہیں، عدی بن رقاہ نے لکھا ہے:

رب ناربت ارمقها تقضم الهندى والغارا

ایسی آگ کو دیکھ کر میں نے رات بسر کی ہے جو عود ہندی اور قمار کے درخت کو کھائے جا رہی تھی۔
تابعہ شیبانی نے کہا ہے:

قد عبق العبير بها ومسك يخالطه من الهندى عود

اس کے جسم پر زعفرانی خوشبو اور عود ہندی میں مخلوط مشک لپٹا ہوا ہے۔

(۱): الاصابہ، ج ۱، ص ۴۱۱، وايضاً ج ۳، ص ۶۳۶۔ (۲): فتوح البلدان، ص ۳۷۷۔

عمر و بن طنابہ جاہلی کہتا ہے:

اذا ما مشت نادى بما فى ثيابها ذكى الشدا والمندى المطير
جب محبوبہ چلتی ہے تو اس کے حسن کی منادی تیز خوشبو اور اڑنے والی مندی عود کیا
کرتی ہے۔
ابراہیم بن علی ابن ہرمہ نے کہا ہے:

كان الركب اذا طرقتك باتوا بمندل او بقارعتى قمارا
اہل قافلہ جب رات کو تیری طرف پہنچے تو تیری ایسی خوشبو محسوس ہوئی جیسے وہ مندل یا قمار
میں ہیں۔

کافور

کافور عربی زبان میں کئی طرح سے استعمال ہوتا ہے، کافور، قفور اور قافور، یہ
ہندی لفظ کپور کا معرب ہے۔ یوں تو کافور عرب کے ہر بڑے بازار میں فروخت ہوتا تھا،
لیکن دارین جس طرح ہندی مشک کی بہت بڑی منڈی تھا، اسی طرح کافور کا بازار بھی تھا
اور یہیں سے دوسرے علاقوں میں کافور جاتا تھا۔
تابغہ شیبانی نے کہا ہے:

كان رصاب المسك فوق لثاتها وكافور داری وراحاً تصفق

اس کے مسوڑھوں کے اوپر گویا دارین کا کافور اور شراب دونوں مچل رہے ہیں
داری کی تشریح دیوان تابغہ کے حاشیہ میں یوں ہے:

الداری العطار منسوب الی دارین داری عطر فروش دارین کی طرف منسوب
وہی فرضہ بالبحرین یحمل الیہا ہے جو بحرین کی بہت بڑی بندرگاہ ہے،
المسک من الهند (۱) وہاں پر ہندوستان سے مشک لایا جاتا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے:

(۱): دیوان تابغہ بنی شیبان، ص ۳۔

لہافارة ذفراء كل عشية كما فتح الكافور بالمسك فاتقه
اس کے لیے ہر شام نافہ مشک کی خوشبو ہوتی ہے، جیسے کسی نے کافور اور مشک ملا کر خوشبو
اڑائی ہو۔

نیز نابغہ شیبانی نے کہا ہے:

شیت بكافور وماء قرنفل وبماء مرهبة يسح فدامها
وہ کافور، لونگ کے پانی اور شیریں پانی میں ملائی گئی ہے اور ڈھکن کے اوپر سے بہہ رہی ہے۔
كان مدامة ورضاب مسك وكافورا ذكيا لم يفسح
وہ گویا شراب اور مشک مخلول، اور نیز خوشبو کا کافور ہے جس میں ملاوٹ نہیں کی گئی ہے

زنجبیل

زنجبیل ہندی زنجبیر کا معرب ہے، جس کے معنی سونٹھ کے ہیں۔ تازہ زنجبیل کو
ادرک کہتے ہیں۔ اسے عرب خشک اور تر دونوں طرح سے استعمال کرتے تھے، اور اس کی
خوشبو ان کے یہاں بہت مرغوب و مشہور تھی۔ لسان العرب میں ہے:

والعرب تصف الزنجبيل بالطيب وهو مستطاب عندهم جداً
عرب سونٹھ کی خوشبو کی تعریف کرتے ہیں اور وہ ان
کے یہاں بہت ہی مرغوب اور پسندیدہ ہے۔

اعشى كايه قول غزر چكا ہے:

”كان القرنفل والزنجبيل بالتافيهما داريا مشورا“

اس کے لعاب دہن کی لطافت و نکلت کا حال یہ ہے کہ جیسے اس کے منہ کے اندر شہد کے
ساتھ لونگ اور سونٹھ نے مشک داری میں رات گزاری ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا ہے:

وزنجبيل عاتق مطيب (۱)
سونٹھ ملی ہوئی پرانی خوش گوار شراب

(۱): لسان العرب، ج ۱۱، ص ۳۱۳۔

قرنفل

قرنفل (لونگ) کو عرب قرنفل بھی کہتے ہیں، یہ کرن پھول کا معرب ہے۔ عربی ادبیات میں اس کا ذکر کثرت سے آیا ہے۔ لسان العرب میں ہے:

وقد کثر فی کلامہم و اشعارہم اس کا تذکرہ کلام اور اشعار میں کثرت سے آیا ہے۔

چنانچہ ایک شاعر نے کہا:

وبابی ثغرک ذاک المعسول کان فی اینابہ القرنفل
میں تیرے اس شیریں دہن پر قربان جاؤں، جس کے دانتوں میں گویا لونگ ہے جس کی
خوشبو پھیل رہی ہے۔

ایک اور شاعر نے کہا:

وخودة اناة کالمہاة عطبول کان فی اینابہا القرنفل (۱)
وہ نیل گائوں کی طرح سیاہ آنکھوں والی نازنین جس کے دانتوں میں گویا لونگ خوشبو لیے
ہوئے ہے۔

امراء القیس نے کہا ہے:

اذا قامت الضوع المسک منہما نسیم الصبا جاء ت ہریا القرنفل
جب وہ دونوں کھڑی ہوتی ہیں تو ان سے مشک کی خوشبو پھیلتی ہے گویا نسیم لونگ کی خوشبو لائی ہے۔

تابغہ شیبانی نے کہا ہے:

من الخضرات خلعت رذاب فیہا سلافة قرقف شیت بمسک
با حیا و شیرازوں کے لعاب دہن ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ لونگ کی شراب ہے جس میں مشک
ملا ہوا ہے۔

قلقل

قلقل پیالا یا پیپالا (مرچ) کا معرب ہے، عربی میں اس سے صیغے بھی بنائے گئے

(۱): لسان العرب، ج ۴، ص ۵۵۶۔

اور مفلفل اس چیز کو کہتے ہیں جس میں فلفل کی خوشبو ملائی گئی ہے۔ لسان العرب میں ہے:

وقد کثر مجنہ فی کلامہم (۱)

اس کا تذکرہ کلام عرب میں کثرت سے آیا ہے۔

چنانچہ امراء القیس نے کہا ہے:

کان مکاکی الجواء غدیة صبحن سلافاً من ریح مفلفل

مقام جواء کی مرغابیاں ایسی حواس باختہ تھیں گویا ان کو مرج ملی ہوئی بہترین صباحی پلائی گئی ہے

ساج

ساج (ساگوان) ہندوستان کی بہترین عمارتی لکڑی ہے، جو قدیم زمانہ سے عرب میں استعمال ہوتی تھی، اور بڑی مقدار میں یہاں سے جاتی تھی، جس سے دروازے، کواڑ، ستون اور چھت وغیرہ بنانے میں کام لیا جاتا تھا۔ عام طور سے ہندوستان سے اس کی ہلکیاں عرب جاتی تھیں، جن کو حسب ضرورت کاٹ لیا جاتا تھا، اس سالم ٹکی کو عرب ساجہ کہتے تھے۔ یہ لکڑی عام طور سے کوکن کے علاقے سے بھیجی جاتی تھی۔

تابعہ شیبانی نے کہا ہے:

وقبہ لا تکاد الطیر تبلغها اعلیٰ محاریبها بالساج مسقوف (۲)

اس قبہ کی بلندی کو پرندے بھی نہیں پہنچ سکتے، اس کی سب سے اونچی محراب پر ساگوان کی چھت بنی ہے۔

احادیث میں ساج کا ذکر آیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بنا ہوا سامان استعمال فرمایا ہے۔

قسط

قسط کا لفظ ہندی کٹھ کا معرب ہے۔ اسے گست اور گسط بھی کہتے ہیں۔ یہ ہندوستان کی مشہور دوا ہے جو عرب میں بہت مشہور تھی، اور مختلف بیماریوں میں استعمال کی جاتی تھی۔ بشر بن ابی خازم اسدی نے تجارتی کشتی کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے:

(۱): لسان العرب، ج ۴، ص ۵۵۶۔ (۲) دیوان تابعہ بنی شیبان، ص ۵۳۔

فقد اوقسرن من قسط ورنل ومن مسك احتم ومن سلاح (۱)

یہ کشتیاں بھاری مقدار میں قسط، عود، مشک اور اسلحہ سے لادی گئیں۔

احادیث میں قسط ہندی کے بڑے فضائل و فوائد آئے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے استعمال کی تاکید فرمائی ہے۔

داذی

داذی ہندی لفظ تاڑی کا معرب ہے۔ اگرچہ تاڑی عرب میں بھی ہوتی تھی، لیکن ابن خردادبہ کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ جنوبی ہند سے بھی تاڑی عرب میں جاتی تھی، ایک شاعر نے اس کا ذکر یوں کیا ہے:

شربنا من الداذی کأنا ملوک لنا بر العراقین والبحر

ہم نے یوں تاڑی پی کہ نشہ میں یوں بادشاہ بن گئے کہ عراق عرب اور عراق عجم اور سمندر ہمارے قلم رو میں آ گئے۔

اسود بن کریمہ نے کہا ہے:

قد حسا الداذی صرفاً اس نے خالص تاڑی خوب سیر ہو کر پی۔

سندھی مرغی

دجاج سندھی یعنی سندھی مرغی اور دیک سندھی یعنی سندھی مرغی، ان دونوں کا استعمال بھی عرب میں عام تھا، اور عرب ان سے اچھی طرح واقف تھے۔ سندھی مرغی کا تذکرہ ابن خردادبہ نے ”المساک والممالک“ میں، ابن فقیہ ہمدانی نے ”مساک الممالک“ اور جاحظ نے ”کتاب الحيوان“ میں کیا ہے۔ بلکہ جاحظ نے دجاج سندھی کو ان جانوروں میں شمار کیا ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے ہندوستان کی خصوصیات میں سے بتایا ہے۔ نیز اس نے لکھا ہے کہ دجاج خلاسی اس مرغی کو کہتے ہیں جو بھلی اور سندھی مرغیوں کی مخلوط نسل سے ہو، اور اگر مرغی خالص سفید رنگ کی اور ہندوستانی ہو تو اسے بیسری کہتے ہیں۔ (۲)

صاحب مجمع البحرین نے لکھا ہے:

(۱): دیوان بشر بن ابی خازم اسدی، طبع دمشق، ص ۳۸۔ (۲): کتاب الحيوان، ص ۱۱۵

وفی الحدیث دجاج سندى (۱) حدیث میں سندھی مرغی کا ذکر ہے۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں سندھی مرغی عام طور سے متعارف و
مستعمل تھی۔

سندھی کپڑے

عرب میں سندھ کے بنے ہوئے خاص قسم کے کپڑوں کو مستندہ اور مستندیہ کہتے
تھے، اور ان کا استعمال بھی عام تھا۔ عام طور سے ان کی چادریں بنتی تھیں اور چونکہ یہ کپڑا
ہندوستان سے پہلے یمن جاتا تھا اس لیے ان کو ہمدیمانی بھی کہتے تھے۔
لسان العرب میں ہے:

والمسندۃ والمسندیۃ ضرب
من الثياب، وفی حدیث عائشۃ
رضی اللہ عنہا اندرائی علیہا
اربعة الثواب سند قبل هو نوع
البرود ایمانیۃ (۲)

مستندہ اور مستندیہ کپڑے کی ایک قسم کا نام
ہے۔ حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ
انہوں نے آپ کے جسم پر سندھ کے چار
کپڑے دیکھے، بعضوں نے کہا ہے کہ یہ یمنی
چادروں کی ایک قسم ہے۔

لنگی اور چادر

نیز ”لسان العرب“ میں ہے کہ تہبند اور لنگی کے کپڑے بھی سندھ ہی سے عرب
میں جاتے تھے:

الفوطۃ ثوب قصیر غلیظ
یکون منزراً یجلب من السند

فوطہ گف چھوٹا سا کپڑا ہے جو چادر اور تہبند
ہوتا ہے، سندھ سے لایا جاتا ہے۔

اور بعد میں اس کا رواج بار برداروں، محنت مزدوری کرنے والوں اور نوکروں میں عام ہو گیا
تھا۔

مشہور امام لغت ابو منصور کا بیان ہے:

(۱): مجمع البحرین، مادہ سند۔ (۲): لسان العرب، ج ۳، ص ۲۲۳۔

ورایت بالكوفة ازرا منعططة
يشتر بها الجمالون والخدم
فيتززون بها (۱)

میں نے کوفہ میں دیکھا ہے کہ اونٹ والے اور
لو کر چاکر دھاری دار چادریں خریدتے ہیں اور
ان کو تہبند اور لنگی کے طور پر استعمال کرتے ہیں

ہمارے زمانہ میں عام طور سے اسی قسم کا دھاری دار اور رنگین تہبند استعمال ہوتا
ہے۔ یہی عربی لفظ فوطہ اور فوط ہے جو ہندوستان میں پوت کہا جاتا ہے جس سے مراد آج کل
عام طور پر چار گز کا ریشمی تھان ہوتا ہے۔

کرتہ

کرتہ خالص ہندوستانی لباس ہے جو قدیم زمانہ سے ایران اور عرب میں رائج
تھا۔ عرب اسے معرب کر کے قرطی کہتے تھے۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

(قرطی) ای قباء وهو تعريب
كُرتہ، وقد تضم طاءه، وابدال
القلف من الهاء في الاسماء
المعربة كثير كالبرق،
والباسق والمستق (۲)

قرطی قباء ہے اور یہ کرتہ کا معرب ہے اور
قرطی کی طاء کو ضمہ بھی دیتے ہیں اور اسماء
معربہ میں ہاء کو طاء سے بدلنا بہت زیادہ ہے،
جیسے بُدہ سے برق اور باسہ سے باسق اور مستق
سے مستق۔

شاہان ایران کے دربار میں جب ملوک عرب جاتے تو شاہی دربار کی سجاوٹ
میں کرتے کا استعمال خاص طور سے ہوتا تھا اور اس کا شمار شاہی لباس میں ہوتا تھا۔ قاضی
رشید بن زبیر نے ”الذخائر والنفیس“ میں اس موقع پر لکھا ہے:

والبسهم الديباج الملون من
التياب والقراطق وفي
اوساطهم مناطق الذهب
الاحمر مرصعة بانواع
الجوهر، وعن شماله اولاد
المزاربة عليهم القراطق (۳)

بادشاہ شہزادوں کو کپڑوں اور کرتوں میں سے
رنگین دیبا پہناتا تھا اور ان کی کمر میں سونے
کے پٹکے ہوتے تھے، جو قسم قسم کے جواہر سے
مرصع ہوتے تھے اور بادشاہ کے بائیں جانب
مزرہالوں (صوبوں کے حاکموں) کے لڑکے
کرتے پہن کر کھڑے رہتے تھے۔

(۱): لسان العرب، ج ۷، ص ۳۷۳۔ (۲): ایضاً، ج ۱۰، ص ۲۲۳۔

(۳): کتاب الذخائر والنفیس، ص ۱۲۸، طبع کویت۔

سلیمان تاجر بحر ہر گند (بحر ہند) کے جزائر کے باشندوں کی صنعت و حرفت میں مہارت بیان کرتا ہوا کہتا ہے:

حتی الہم یعملون القمیص
مفروغا منه نسجا بالکمین
والدخر خریصین والحبیب
ان کی صنعت گری کا یہ حال ہے کہ وہ ایسا
کرتہ بناتے ہیں جس میں دونوں آستین،
کلیاں اور جیب بنی ہوتی ہیں اور ان کو سلنے کی
ضرورت نہیں پڑتی۔

عہد رسالت میں کرتے کا استعمال تھا اور بعض روایات میں اس کا ذکر ہے، بلکہ
بعد تک یہ کپڑا بادشاہوں اور حاکموں کا لباس تھا۔ اصطخری نے منصورہ کے مسلمان حکمرانوں
کا لباس کرتہ ہی بتایا ہے:

وزیہم زئی اہل العراق، الا ان
زئی ملوکہم یقارب زئی
ملوک الہند من الشعور
والقراطی (۱)
اہل منصورہ کا لباس اہل عراق کی طرح ہے،
البتہ یہاں مسلمان حاکموں کا لباس ہندوستان
کے راجوں، مہاراجوں کی طرح ہے اور وہ بھی
بال رکھتے ہیں اور کرتے پہنتے ہیں۔

اسی طرح یہی جغرافیہ نویس دوسری جگہ ملتان اور منصورہ کے عام باشندوں کا
لباس کرتہ ہی بتاتا ہے۔

ولباس القراطی فیہم ظاہر، الا
التجار فان لباسہم القمیص
والاردیۃ وسائر اہل فارس
والعراق (۲)
کرتے کا ان میں عام چلن ہے، البتہ تاجروں
کا لباس قمیص اور چادر ہے اور فارس و عراق
والوں کا لباس بھی قمیص اور چادر ہے

یہ چند ہندوستانی اشیاء کی فہرست ہے جن کا استعمال عرب میں عام تھا۔ ان کے
علاوہ بھی بہت سی ہندوستانی چیزیں عرب میں مستعمل تھیں۔ اشعار عرب اور کتب لغت کی
مراجعت کے بعد ان کا نشان مل سکتا ہے۔

=====

(۱): مسالک الممالک، ص ۱۷۳۔ (۲): ایضاً، ص ۱۷۷۔

عرب میں آباد ہندوستانی قومیں

سندھ اور ہند عربوں کے نزدیک قدیم زمانہ سے دو الگ الگ ملک مانے جاتے ہیں، اور وہ تغلیب کے طور پر دونوں ملکوں کے باشندوں کو ہندی بھی کہہ دیا کرتے ہیں، ورنہ عام طور سے سندھ کے باشندوں کو سندھی اور ہندوستان کے لوگوں کو ہندی کہتے ہیں۔

سندھ اور سندھی

جس طرح سندھ ایک ملک کا نام ہے، اسی طرح وہاں کی قوم کو بھی سند کہتے ہیں۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

والسند جیل معروف والجمع
أسناد و سنود، وسند بلاد،
تقول سندي للواحد، وسند
للجماعة مثل زنجی و زنج
(لسان العرب، ج ۳، ص ۲۲۳۔ طبع جدید بیروت)

سند ایک مشہور گروہ ہے، اس کی جمع اسناد اور سنود آتی ہے اور سندھ چند شہروں کے مجموعہ کا نام ہے، تم یہاں کے ایک آدمی کو سندھی کہو گے تو جمع کے لیے سند استعمال کرو گے، جیسے زنجی اور زنج ہے۔

مستند، مستند یہ، سند اور سند کے نام سے سندھ میں ایک قسم کے کپڑے بنتے تھے، جو عرب میں استعمال کیے جاتے تھے۔ رجل سندھی کی طرح ثوب سندھی اور دجاج سندھی (سندھی مرغی) بھی اس ملک کی نسبت سے مشہور تھی۔ یہاں کے باشندے قدیم عرب میں بہت زیادہ آباد تھے۔ خاص طور سے یمن کے علاقہ میں ان کی کثرت و شوکت مسلم تھی۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایام طفولیت میں جب شاہ حبشہ، امیر ہہ کے بیٹے مسروق بن امیر ہہ نے یمن پر حملہ کر کے سیف بن ذی یزن کو بے دخل کر دیا اور اس نے کسریٰ النوشیرواں کے یہاں جا کر اس کا تذکرہ کیا تو اس نے دریافت کیا:

ای الاعزبة الحبشة أم السند (۱) کن غیر ملکوں نے یمن پر قبضہ کیا ہے؟ حبشیوں نے یا سندھیوں نے۔

کسریٰ کے اس سوال سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت یمن میں سندھیوں کی آبادی کس قدر زیادہ تھی اور ان کو کیسی شان و شوکت حاصل تھی۔

ہند اور ہندی

ہند جس طرح سندھ کے مقابلہ میں ایک ملک کا نام ہے، اسی طرح اس ملک کے باشندوں کو عرب ہند کے نام سے یاد کرتے ہیں اور جمع کے لیے ہنود اور واحد کے لیے یائے نسبتی لگا کر ہندی بولتے ہیں۔ کبھی کبھی یائے نسبت سے پہلے کاف کا اضافہ کر کے 'ہندی' بھی بولتے ہیں، جس کی جمع 'ہنادک' آتی ہے۔ کبھی ہندی سے عود ہندی بھی مراد لیتے ہیں۔ سیف مہند، سیف ہندی، سیف ہندوانی، سیف ہندی اور ہندی ہندوستان کی بنی ہوئی تلوار کو کہتے ہیں۔ "لسان العرب" میں ہے:

قال الازهری والأصل في التهنيد
عمل الهند، يقال سيف مهند،
وهندی، وهندوانی اذا عمل، ببلاد
الهند واحکم عمله والمهند
السيف المطبوع من حديد الهند،
وهند اسم بلاد، والنسبة هندی،
والجمع هنود، كقولك زنجی
وزنوج وسيف هندوانی
بكسر الهاء وان شئت ضممتها اتباعاً
للدال، ابن سيدة والهند
ازہری کا قول ہے کہ دراصل تہنید کے معنی ہندوستان میں یا ہندوستانیوں کا تلوار بنانا ہیں، سیف مہند، ہندی، ہندوانی اس تلوار کو کہتے ہیں جو ہندوستان میں بنائی گئی ہو، اور اس کی بناوٹ نہایت عمدہ ہو، اور مہند وہ تلوار جو ہندوستان کے لوہے سے بنائی گئی ہو، اور ہند شہروں کے مجموعہ کا نام ہے، اس کی طرف نسبت ہندی ہے اور اس کی جمع ہنود آتی ہے اور سیف ہندوانی اور ہندوانی بھی کہتے ہیں، اور ہند ایک

جیل معروف ... ويقال رجل هندي
وہند کی، قال و لوقيل ان الكاف
اصل، وان هندي و ہند کی اصلان
بمنزلة سبط و سبط لکان قولاً
قویا والسيف الهندواني، والمهند
منسوب اليهم (۱)

مشہور گروہ کا نام بھی ہے۔ یہاں کے
باشندے کو ہندی اور ہند کی کہتے ہیں۔ اگر
ہند کی کے کاف کو اصل مان کر سبط اور سطر کی
طرح اسے بھی مان لیا جائے تو یہ قول قوی
ہے اور سیف ہندوانی اور مہند اس تلوار کو کہتے
ہیں جو ہندوستانیوں کی طرف منسوب ہے۔

ابوطالب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایک قصیدہ کہا ہے،
جس میں ایک شعر یہ بھی ہے:

بنی امة محبوبة هندكية
بنی جمع عبید قیس بن عاقل (۲)

کثیر شاعر نے کہا ہے:

ومقربة دهم و كمت كانها
طماطم يوفون الوفور هنادكا (۳)

محمد بن حبیب نے کہا ہے کہ کثیر نے ہنادک سے رجال ہند مراد لیا ہے۔ ابن
ہرمہ نے کہا ہے:

كاعناق لساء الهند
وقد شيت ساوضح

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے چند ماہ پیشتر ہندوستان کے آدمیوں کا
تذکرہ ایک موقع پر فرمایا تھا، جب کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی زیر قیادت نجران سے قبیلہ
بنی حارث ابن کعب کا وفد خدمت اقدس میں حاضر ہوا تھا۔ آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا:

من هؤلاء القوم؟ كانهم رجال
الهند (۴)

یہ کون لوگ ہیں جو ہندوستان کے آدمیوں کی
طرح ہیں؟

ہند اور سندھ کی سات قومیں

الغرض عرب میں ہندیوں اور سندھیوں کی مختلف جماعتیں عہد رسالت میں موجود

(۱) لسان العرب ج ۳ ص ۴۳۸، (۲) سیرۃ ابن ہشام ج ۱ ص ۲۷۹ طبع جدید مصر، (۳) لسان العرب ج ۳ ص ۴۳۸۔ (۴) سیرۃ ابن ہشام ج ۲ ص ۵۹۲ و طبری ج ۳ ص ۱۵۷۔

تھیں۔ چنانچہ رُط (جاٹ) مید، سیانجہ، اسورہ، احامرہ، پیاسرہ اور ٹکا کرہ یہیں کے رہنے والے تھے، جو ملک عرب میں مختلف کاموں اور پیشوں کی وجہ سے مختلف ناموں سے یاد کیے جاتے تھے۔ ان کا مختصر تعارف یہ ہے:

(۱) رُط (جاٹ): ہندوستان کی مشہور سیاہ رنگ کی جنگجو قوم ہے جو سندھ کے علاوہ منصورہ کے اطراف سے لے کر مکران تک پھیلی ہوئی تھی۔ بلوچستان میں اور ہندوستان کے علاقہ پنجاب میں اس کی آبادی تھی۔ یہ لوگ ان ہی مقامات سے عرب جاتے تھے۔

(۲) مید: ہندوستان کی ساحلی قوم ہے جو جہازوں اور کشتیوں کو سمندر میں لوٹ لیا کرتی تھی۔ اس قوم کی بستیاں دریائے سندھ سے لے کر ہندوستان کے سرحدی علاقہ اوٹکین تک پھیلی ہوئی تھیں اور دریائے سندھ کے ساحلی مقامات سے لے کر ملتان تک ان کی آبادیاں تھیں۔ بلکہ گجرات اور کوکن کے سواحل میں بھی یہ سمندری لٹیرے بکثرت آباد تھے، جن سے یہاں کے راجے مہاراجے تک عاجز تھے۔ بعد میں مسلمانوں نے ان کو زیر کیا۔ یہ لوگ شاہان ایران کی فوج میں بھرتی ہو کر عرب جاتے تھے اور ساحلی مقامات میں رہا کرتے تھے۔

(۳) سیانجہ: ہندوستان کی مشہور قوم سیانجہ کا وطنی تعلق بھی سندھ اور ہندوستان کے سواحل ہی سے تھا، خصوصاً سندھ کا علاقہ ان کا مرکز تھا۔

(۴) احامرہ: بھی یہاں کے ساحلی علاقوں سے تعلق رکھتے تھے۔ خصوصاً سندھ سے۔ یہ لوگ یہاں سے عرب جا کر اُجرت پر تجارتی جہازوں کی حفاظت و نگرانی کیا کرتے تھے اور بحری ڈاکوؤں سے جنگ کرتے تھے۔

(۵) اساورہ: شاہان ایران کی فوج میں ”سواروں“ کے ممتاز عہدے دار تھے، جو عرب میں رہتے تھے۔ ان میں ہندوستانی بھی ہوا کرتے تھے۔ ان کا وطن سندھ کے سواحل سے لے کر سرندھپ تک پھیلا ہوا تھا۔

(۶) پیاسرہ: بھی ہندوستانی تھے اور عرب جا کر جہازوں کی نگرانی کی ملازمت کرتے تھے۔ یہ لوگ بھی سندھ سے لے کر بمبئی کے حدودِ مہسور (جمہور) تک کے رہنے والے تھے۔

(۷) ٹکا کرہ (ٹھا کر): سندھ اور پنجاب کے جنگجو بہادر تھے جنہوں نے ہندوستان پر محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت راجا داہر وغیرہ کی مدد میں بڑی بہادری دکھائی تھی۔

یہ چند مشہور قومیں ہیں جو ہندوستان کے مختلف مقامات سے عرب میں جاتی تھیں، ان میں سے بعض وہاں آباد ہو گئی تھیں۔ ان کے علاوہ بھی ہندوستان کے دوسرے مقامات کے لوگ عرب میں پائے جاتے تھے۔

اب ہم تفصیل کے ساتھ ان ہندوستانی قوموں اور جماعتوں کا تذکرہ کرتے ہیں جو عہد رسالت میں عرب میں پائی جاتی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت انہوں نے دعوت اسلام قبول کی یا انکار کر کے جزیہ دینا قبول کیا، اور یا عربوں اور ایرانیوں کے ساتھ مل کر جنگ کی۔

زُط یعنی جاٹ

جاٹ جن کو عربی زبان میں زُط کہتے ہیں، یہ سیاہ رنگ کے خالص ہندوستانی قوم سے تھے، جو قدیم زمانہ سے عرب میں بڑی تعداد میں آباد تھے۔ یہ قوم سندھ اور پنجاب میں پائی جاتی ہے۔ بلکہ بعض مورخوں نے بلوچستان کے باشندوں کو بھی جاٹ بتایا ہے۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

زط سندھ کے سیاہ رنگ کے لوگ ہیں۔ ایک قول ہے زط ہندی لفظ جٹ کا معرب ہے اور وہ ہندوستانیوں میں سے ہیں۔ بہر حال جاٹ سیاہ رنگ کے اور ہندوستانیوں کی جنس سے ہیں۔ اس لفظ کا واحد زطی ہے جیسے زنج اور زنجی اور روم اور رومی۔

الزط جیل اسود من السند وقيل الزط اعراب جت بالهندية وهو جيل من اهل الهند وهم جنس من السودان والهنود والواحد زطی مثل الزنج والزنجی والروم والرومی (۱)

علامہ محمد طاہر ”مجمع بحار الانوار“ میں لکھتے ہیں:

یہ لوگ کالے رنگ کے سندھیوں اور ہندیوں کی جنس سے ہیں۔

وهم جنس من السودان (السود) والهنود (۲)

(۱): لسان العرب، ج ۷، ص ۳۰۸، مادہ زط۔

(۲): مجمع البحار، ج ۲، ص ۶۲، مطبع نول کشور

طرح نجفی نے ”مجمع البحرین“ میں تقریباً یہی عبارت لکھی ہے اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے:

الزط بالضم من الهند معرب زط ہندوستانی ہیں، یہ لفظ چھت کا معرب ہے
چھت بالفتح، الواحد زطی (۱) اور واحد زطی ہوتا ہے۔

ان تصریحات میں جاٹوں کو سندھی اور ہندوستانی سے بتایا گیا ہے، مگر ابوالفدا نے ”تقویم البلدان“ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں بلوچیوں کو بھی جاٹ کہتے ہیں، جن کی زبان ہندوستان کی زبان سے ملتی جلتی ہے۔

واما البلوص المذکورون فيقال ان بلوچیوں کو ہمارے زمانہ میں جت کہا
لهم في زباننا الجت وهم طائفة جاتا ہے۔ یہ ایک گروہ ہے جس کی زبان
تقرب لغتهم من الهندية (۲) ہندی زبان سے قریب ہے۔

قدیم ترین ماہر انساب اور یمن کی تاریخ کے عالم ابو محمد عبد الملک ابن ہشام نے ”کتاب التيجان“ میں جاٹوں کو وسطی ایشیا کی قوموں میں بتایا ہے اور یمن کی قوم تبع اور تباجہ کے حالات میں جاٹوں کو بنو یافث میں شمار کیا ہے۔ مثلاً تبع شمر یثعش بن ناشر النعم کے ذکر میں ہے:

وان الصغد والكرد والخزر والزط صغد، کرد، خزر، زط، قوط، یہ سب یافث
والقوٹ كلهم بنو يافث ابن نوح بن حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد
النبی عليه السلام (۳) ہیں۔

دوسری جگہ اسی تذکرہ میں ہے کہ:

واقبل بنو يافث باجمعهم يتاصرون قباد، اور تمام بنو یافث قباد کی مدد کے لیے
وهم الترك، والديلم والخور، الفور، تیار ہو گئے، یہ ترک، دیلم، خور، غور،
والعبت، ولصغد، والزط، والخور (۴) تبت، صغد، زط اور خوز ہیں۔

(۱): مجمع البحرین، مادہ زط، طبع ایران (۲): تقویم البلدان، ص ۳۳۵، طبع پیرس۔

(۳): کتاب التيجان، ص ۲۲۲، طبع حیدرآباد۔ (۴): ایضاً، ص ۲۲۳۔

ہمارا خیال ہے کہ یہ تہج شمری عیش کے مقابلہ میں شاہ ایران قباد کے مددگاروں کی فہرست ہے جس میں صفد، کرد، خزر، ترک، وپلم، غور اور تبت وغیرہ کی طرح جاٹ بھی شامل تھے۔ جو قدیم زمانے میں ہندوستان سے جا کر ایران کے مختلف علاقوں میں آباد ہو گئے تھے اور اکاسرہ ایران کی فوج میں ایرانیوں کی طرح رہتے تھے، جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ وسط ایشیا جاٹوں کا آبائی وطن نہیں ہے بلکہ وہ ہندوستانی نسل سے تھے اور وہاں جا کر آباد ہو گئے تھے، یا پھر جاٹ کے لقب سے ان اطراف کی کوئی قوم رہی ہوگی۔

ہندوستان میں جاٹوں کا علاقہ

مؤرخوں نے جن جاٹوں کا عرب میں قدیم زمانہ پایا جانا بیان کیا ہے، وہ مکران، بلوچستان، ملتان، دہلی وغیرہ سندھ اور اس کے اطراف کے رہنے والے تھے، قدیم عرب جغرافیہ نویس ابن خردادزبہ نے مکران اور منصورہ (سندھ) کے درمیان کئی سو میل تک جاٹوں کا علاقہ بتایا ہے، چنانچہ فہرج (ایران) سے سندھ کی طرف آنے والی شاہراہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

مکران کے ابتدائی سرے سے لے کر منصورہ
تک تین سو اٹھاون فرسخ کا فاصلہ ہے اور پورا
راستہ زط کی آبادیوں سے ہو کر گزرتا ہے۔ یہ
لوگ اس راستہ کے محافظ ہیں۔

من اول مکران الی المنصورہ
ثلث مائۃ و ثمانیۃ و خمسون
فرسخاً و الطريق فی بلاد الزط
وہم حفاظ الطريق (۱)

اصطخری نے سندھ (منصورہ) سے ملتان تک کے پورے درمیانی علاقہ کو جاٹوں کا علاقہ لکھا ہے اور اس میں ان کی آبادیاں بتائی ہیں۔

سندھ کا ملک منصورہ اور زط کی بستیوں اور
اطراف و جوانب سمیت ملتان تک پھیلا ہوا
ہے۔

وبلد السند هو المنصورہ
واراضی الزط، وما والاها الی
الملتان (۲)

ابوالقداء کی تصریح اور گزر چکی ہے کہ بلوچستان کے باشندے جاٹ کے نام

(۱): المسالک والممالک، ص ۵۶، طبع یورپ۔ (۲): المسالک والممالک، ص ۳۵۔

سے یاد کیے جاتے ہیں اور ان کی زبان ہندوستان کی زبان سے قریب ہے۔ ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ قدیم زمانہ میں عرب میں جو جاٹ آباد ہو گئے تھے وہ حدود سندھ کے رہنے والے تھے اور مکران سے پنجاب تک ان کی آبادیاں پھیلی ہوئی تھیں۔

ایران میں جاٹوں کا علاقہ

ہندوستان کے جاٹ عرب میں مختلف طریقوں سے پہنچے تھے۔ ان میں کچھ تو ابلہ (بصرہ) سے عمان اور بحرین تک کے ساحلی علاقے میں آباد ہو کر موسیٰ، بھیڑ، بکری، اونٹ وغیرہ پالتے تھے اور کچھ مستقل طور پر ساحلی شہروں اور دیہاتوں میں آباد ہو گئے تھے اور ان کی اکثریت شاہان ایران کی فوج اور سپاہ بن کر ایران اور عرب میں رہتی تھی، اس کا مرکز عراق میں ابلہ اور جنوب میں یمن تھا۔ چنانچہ ایران میں قدیم زمانہ سے جاٹوں کے بڑے بڑے شہر اور بارونق بستیاں تھیں، جو فارس سے عراق تک پھیلی ہوئی تھیں، سوق اہواز سے فارس کی طرف جانے والی شاہراہ پر تقریباً ساٹھ میل کے بعد جاٹوں کا بہت بڑا شہر تھا جسے ان کے نام ہی پر زط کہا جاتا تھا۔ ابن خرداد بہ کا بیان ہے:

من الہواز الی ازم ستہ فراسخ ومنہا عبدین خمسہ فراسخ، ثم الی رام هرمز ستہ فراسخ ثم الی الزط ستہ فراسخ (۱)	اہواز سے ازم تک چھ فرسخ کی مسافت ہے اور ازم سے عبدین پانچ فرسخ پر ہے، پھر رام ہرمز تک چھ فرسخ ہے پھر وہاں سے زط چھ فرسخ پر ہے۔
--	---

خوزستان کے علاقہ میں جاٹوں کا عظیم الشان اور بارونق شہر تھا، جو دو علاقوں میں تقسیم تھا اور دو ناموں سے یاد کیا جاتا تھا۔ ایک کو حومتہ الزط یعنی جاٹوں کا علاقہ و خطہ اور دوسرے کو خابران کہتے تھے۔ دونوں علاقے بہت وسیع و عریض تھے اور دونوں کے کناروں پر آباد تھے۔ اصطخری نے اقلیم خوزستان کے بڑے بڑے شہروں کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

وحومتہ الزط والخابران و ہما واحداً، والزط والخابران ہما	حومتہ الزط اور خابران دونوں ایک ہی علاقہ کے نام ہیں، زط اور خابران دونوں
--	---

(۱): المسالك والممالك ص ۴۳۔

کورتنان ما مرتان علی لہریں دو پہتے ہوئے دریا کے کنارے پر آباد ہیں۔
(۱) جارین

کابل میں بھی جاٹوں کی آبادی تھی۔ ان ہی میں بعد میں امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت زوطی (زطی) بن ماہ رحمۃ اللہ علیہ پیدا ہوئے۔ غالباً زوطی کا اسلامی نام نعمان تھا اور ماہ شاہ ایران کے مرزبان یعنی نائب حاکم تھے۔ اسی لیے بعض روایات میں زوطی بن ماہ کے بجائے نعمان بن مرزبان آیا ہے (۲)

عرب میں جاٹوں کا علاقہ

ہندوستان کے جاٹوں کے ایرانیوں کے توسط سے عرب میں جانے اور وہاں آباد ہونے کی تاریخ بلاذری نے فتوح البلدان میں ”امرا الاساورۃ والزط“ کے ماتحت یوں لکھی ہے:

سیاحجہ، زط اور اند غار ایرانیوں کی فوج میں ان کے قیدیوں میں سے تھے، اس فوج کو ایرانیوں نے سندھیوں میں شمار کر کے ان ہی کے درجہ میں رکھا تھا، نیز اسے بھی لڑنے والے قیدیوں کی حیثیت دی تھی، جب ان فوجیوں نے اساورہ کے مسلمان ہونے کا واقعہ سنا تو یہ بھی مسلمان ہو کر حضرت ابو موسیٰ کے پاس آ گئے اور آپ نے ان کو بھی اساورہ کی طرح بصرہ میں آباد کیا۔

واما السیاحجہ والزط
ولاند غار فانہم کانوا فی جند
الفرس ممن سبوه وفرضوا الہ
من اهل السند ومن کان سبیا
من اولی الغزاة فلما سمعوا بما
کان من امرا الاساورۃ اسلموا
واتوا ابا موسیٰ فانزلہم البصرۃ
کما انزل الاساورۃ (۳)

اس سے پہلے ایران کے فوجی ”اساورہ“ کے اسلام لانے کے سلسلے میں شیردیہ سواری کے مسلمان ہو کر بصرہ میں آباد ہونے کے بیان میں لکھا ہے:

فانضم الی الاساورۃ السیاحجہ واکانو
شیردیہ سواری اپنی جمعیت سمیت اساورہ

(۱): مسالک الممالک، ص ۹۴۔ (۲): تاریخ ابن خلکان، ج ۲، ص ۲۹۴، طبع ایران قدیم۔

(۳): فتوح البلدان، ص ۳۶۸۔

قبل الاسلام بالسواحل
و كذلك الزط و كانوا
ابا الطوف يتبعون الكلا (۱)

سیاحہ میں آ کر مل گیا۔ یہ سیاحہ اساورہ اسلام
سے پہلے خلیج عربی کے سواحل میں رہا کرتے
تھے۔ یہی حال جاٹوں کا بھی تھا۔ یہ لوگ
سواحل میں چارے کی تلاش میں گھومتے
رہتے تھے۔

اسی باب میں علامہ بلاذری ایک جگہ لکھتے ہیں:

وقد كان معاوية نقل من الزط
والسيابجة القدماء الى سواحل
الشام و انطاكية بشراً (۲)

حضرت معاویہؓ نے قدیم زمانہ سے آباد
جاٹوں اور سیاحہ کی ایک جماعت کو شام اور
انطاکیہ کے سواحل پر منتقل کر کے آباد کیا۔

ان تمام تصریحات کا حاصل یہ ہے کہ جاٹ قدیم زمانہ سے ایرانیوں کی فوج میں
رہتے تھے۔ ان سندھی سپاہیوں کو عام ایرانی سپاہیوں سے الگ قرار دے کر ان کی تنخواہوں
کا معیار ایرانیوں سے جداگانہ تھا اور ان کی حیثیت بیگار کی سی تھی۔ اسلام سے قبل یہ
ہندوستانی جاٹ خلیج عرب (خلیج فارس) کے سرسبز و شاداب سواحل ابلہ سے لے کر بحرین
اور عمان تک پھیلے ہوئے تھے اور ابلہ جس کے قریب بھرہ آباد ہوا، ان کا بہت بڑا مرکز تھا۔
بعد میں جب یہ لوگ مسلمان ہو گئے تو سواحل شام و انطاکیہ میں بھی ان کی بہت بڑی تعداد
آباد کی گئی۔

ابلہ کے بعد جاٹوں کا دوسرا مرکزی مقام بحرین تھا، جہاں وہ عہد رسالت سے
پہلے بڑی تعداد میں آباد تھے۔ چنانچہ اھ میں جب بحرین اور اس کے اطراف میں ارتداد کا
فتنہ برپا ہوا تو جاٹ بھی اس کی لپیٹ میں آ گئے اور حکم بن ضبیہ نے قطیف، ہجر اور سخط میں
آباد جاٹوں کو اسلام اور مسلمانوں کے خلاف بھڑکایا اور اپنے ساتھ ملا یا۔

حتى نزل القطيف و هجر
واستغوى الحظ و من فيها من
الزط والسيابجة (۳)

حکم بن ضبیہ قطیف اور ہجر پہنچا اور حظ کی پوری
آبادی کو اور وہاں جس قدر جاٹ اور سیاحہ
تھے، سب کو گمراہ کر کے اپنی فوج میں شامل کر لیا

(۱): فتوح البلدان ص ۳۶۷۔ (۲): ایضاً، ص ۳۶۹۔ (۳): تاریخ طبری، ج ۳، ص ۲۵۶۔

پھر جب اسلامی فوجوں کے مقابلہ میں ان کو ہزیمت ہوئی تو ایک بہت بڑی جماعت دارین کی طرف بھاگی اور باقی شکست خوردہ کفار اپنے ملکوں اور قبیلوں میں چلے گئے۔ اس سے ظاہر ہے کہ ہندوستان کے جاٹ بھی شکست کھانے کے بعد ہندوستان کی طرف بھاگے ہوں گے۔

مکہ مکرمہ میں بھی جاٹ موجود تھے اور وہاں کے لوگ ان سے اچھی طرح واقف تھے۔ جامع ترمذی کے ابواب الامثال کی ایک طویل حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں بطحائے مکہ میں جنوں کو دیکھا جن کی شکل و شبہت ان کے بیان کے مطابق جاٹوں کی تھی۔

فبینا انا جالس فی خطی اذا
الانسی رجال کانہم الزط
اشعارہم واحسامہم لا اری
عورۃ ولا اری قشرا (۱)

میں اپنے ارد گرد کھنچے ہوئے دائرہ میں بیٹھا تھا کہ کچھ لوگ میرے قریب آئے، وہ لوگ اپنے بال اور جسم میں جاٹوں کے مشابہ تھے، میں نہ ان کا ستر دیکھ سکا اور نہ ان کا چہرہ مجھے نظر آیا۔

مدینہ منورہ میں قدیم زمانہ سے کچھ جاٹ موجود تھے، جن میں سے ایک مسلمان جاٹ طبیب اور معالج تھا جس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق بتایا تھا کہ ان پر ان کی باندی نے سحر کر دیا ہے۔ (۲)

جاٹوں کے اثرات عربی زندگی میں

غرض مشرقی سواحل میں پھیل جانے کے ساتھ ساتھ عرب کے بڑے بڑے مقامات میں بھی وہ آباد تھے اور ان کی خاص خاص چیزیں عربوں میں رائج اور مشہور ہو گئی تھیں، اور اپنی زندگی میں وہ ان کو برتتے تھے۔ چنانچہ جاٹوں کے بال ترشوانے کی ایک قسم قلی ہے جو عربوں میں رائج ہو گئی تھی۔ لسان العرب اور مجمع البحار میں ہے:

و فی بعض الاخبار فخلق راسہ
زطیۃ، قیل ہو مثل الصلیب انہ
فعل الزط (۳)

بعض اخبار میں ہے کہ آپ نے جاٹوں کے طریقہ سے سرمندایا تھا جس کی شکل صلیب کے مانند ہوتی ہے۔ جیسا کہ جاٹوں کا طریقہ ہے۔

(۱): ترمذی شریف ابواب الامثال۔ (۲): الادب المفرد، امام بخاری، ص ۲۷، مطبع تازیہ مصر۔

(۳): لسان العرب، ج ۷، ص ۳۰۸، مجمع البحار، ج ۲، ص ۶۲۔

اس سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح سرمنڈایا تھا یا کسی صحابی وغیرہ کا واقعہ ہے۔ مگر ظاہری الفاظ سے اندازہ ہوتا ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ ہے۔

جاٹوں کی نسبت سے کپڑے عرب میں مشہور تھے۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

الزط جیل اسود من السند الیہم جاٹ سندھ کے سیاہ رنگ کے لوگ ہیں ان
تنسب الثیاب الزطیة (۱) کی طرف ثیاب زطیہ منسوب ہیں۔

اس عبارت سے بھی پتہ نہیں چلتا کہ ثیاب زطیہ خاص قسم کے کپڑے تھے جن کو جاٹ تیار کرتے تھے اور عرب کے بازاروں میں فروخت کرتے تھے، یا پھر یہ ان کی ذاتی پوشاک کے کپڑے تھے۔ جیسے دھوتی وغیرہ۔

جاٹوں کے ذریعہ گانے کے بعض ہندی راگ بھی غالباً قدیم زمانہ سے عربوں میں مشہور تھے اور وہ ان کے ذریعہ ہندی موسیقی سے مخلوط ہوتے تھے۔ اس کی تصریح اگرچہ اس دور میں نہیں ملتی مگر جاحظ نے ”کتاب الحیوان“ میں ایک شاعر کا رجز نقل کیا ہے جس میں اس نے پھھر کی آواز کو جاٹوں کے نغمہ سے تشبیہ دی ہے۔ اس رجز کا ایک مصرعہ یہ ہے:

اذا تلغین غناء الزط پھھر جاٹوں کے گانے کی طرح گارہے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں جاٹوں کا نغمہ بہت مشہور تھا۔ مذکورہ بالا تصریحات سے جہاں یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں جاٹوں کے اطوار و عادات مشہور تھے، وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے جاٹ عرب میں اپنی ملکی اور قومی خصوصیات قائم رکھنے میں آزاد تھے اور ان پر عربی زندگی اس طرح مسلط نہیں ہوئی کہ وہ اپنی ہندی زندگی کو بالکل ہی بھول گئے ہوں، یا چھوڑ بیٹھے ہوں، بلکہ انہوں نے عربی زندگی کو اپنے اطوار و عادات سے متاثر کیا۔

جاٹوں کی زبان اور اس کا اثر عربی زبان پر

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جاٹوں نے اپنی ہندوستانی زبان خلافت راشدہ کے زمانہ تک محفوظ رکھی اور وہ اسی میں گفتگو کرتے تھے، مجمع البحرین میں ہے:

(۱): لسان العرب، ج ۷، ص ۳۰۸۔

وفی حدیث علی الہ لما فرغ من قتال اهل البصرة اتاه سبعون رجلاً من الزط فکلموه بلسانهم فقالوا لعنهم الله بل انت، انت (۱)

حضرت علیؑ کے واقعہ میں ہے کہ جب وہ اہل بصرہ سے جنگ کر کے فارغ ہوئے تو ان کی خدمت میں ستر جاٹ حاضر ہوئے اور انہوں نے اپنی زبان میں آپ سے بات کی اور کہا کہ اللہ ان (اہل بصرہ) پر لعنت کرے، کوئی اور نہیں بلکہ آپ اور صرف آپ امیر و حاکم ہیں۔

اس کا صریح مطلب یہ ہے کہ بصرہ کے جاٹوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت تک اپنی ملکی اور قومی زبان ہندی کو محفوظ رکھا تھا اور وہ اسی میں گفتگو کرتے تھے اور انہوں نے حضرت علیؑ کی خلافت کا اقرار کیا۔ یہی وجہ ہے کہ عرب کے جن علاقوں میں یہ ہندوستانی آباد تھے، خصوصیت سے بحرین وغیرہ کے ساحلی اطراف میں، وہاں کے عربوں کی زبان ان کی زبان کے اختلاط کی وجہ سے غیر فصیح اور غیر معتبر ہو گئی تھی۔ چنانچہ قبیلہ بنو عبد القیس اور ازد عمان کی زبان اس لیے غیر مستند قرار پائی کہ وہ لوگ بحرین میں ایرانیوں اور ہندوستانیوں کے اختلاط کی وجہ سے عربیت کا جوہر کھو چکے تھے، یہی حال یمن والوں کا تھا۔

عہد رسالت میں جاٹوں سے مسلمان اچھی طرح واقف تھے اور ان میں ان کی رنگت، شکل و شبابہت اور لباس و ہیئت وغیرہ مشہور تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ روایت گزر چکی ہے جس میں انہوں نے ایک مخلوق کو جاٹوں سے تشبیہ دی ہے اور ان کے لمبے لمبے بالوں اور موٹے تازے جسموں کو خاص طور سے بیان فرمایا ہے۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث معراج میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جسمائیت میں جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔ بخاری کی روایت میں ہے:

واما موسیٰ فآدم سبط کانه من رجال الزط (۲)

موسیٰ گندمی رنگ کے خوش قامت تھے، گویا وہ جاٹوں میں سے تھے

(۱): مجمع البحرین، مادہ زط، طبع ایران۔ (۲): بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ عز وجل واذکرن فی الکتاب مریم۔

اسی طرح جب ۱۰ ہجری میں نجران سے بنی حارث بن کعب کے مسلمانوں کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا:

من هؤلاء القوم الذی کانہم
رجال الهند (۱)

یہ کون لوگ ہیں جو ہندوستان کے آدمی معلوم ہوتے ہیں

جاٹوں اور عربوں کی باہمی معاشرت

جاٹوں نے اپنی خصوصیت باقی رکھتے ہوئے اپنے کو عربی زندگی سے اس طرح ہم آہنگ کر لیا تھا کہ عربوں کے اجتماعی معاملات میں ان کا ساتھ دیتے تھے اور مختلف قبائل کے موالی و حلفاء بن کر ان کے طرف داروں میں شمار ہوتے تھے، جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ قطیف، ہجر اور خط وغیرہ ساحلی علاقوں کے جاٹ ارتداد کے زمانہ میں ہطلم بن ضبیعہ کے ساتھ خلافت صدیقی کے خلاف کفار و مشرکین کے ساتھ نکلے تھے۔ اس طرح یمامہ کی جنگ میں اسی زمانہ میں مسیلۃ الکذاب کی فوج کے پاس جو ہندی تلواریں تھیں، وہ غالباً نجران و نجد کے جاٹوں ہی کی تھیں۔

بعد میں یہ لوگ بحرین کے مشہور قبیلہ بنو عبد القیس کے خاص حلیف اور طرف دار بن گئے تھے۔ عویم بن عبد اللہ کا قول ہے:

ویغنی الزط عبد القیس عنا
وتکفینا الاساورۃ المزونا

ہمارے مقابلے میں عبد القیس کو جاٹ کافی ہیں اور ہمارے لیے اساورہ کافی ہیں۔

اسی طرح وہ عرب کے مشہور قبیلہ بنو تمیم کے بھی حلیف و ہموا تھے اور قبائلی لڑائیوں میں ان کی مدد کرتے تھے۔ ایک شاعر کہتا ہے:

فجئنا بحی وائل و بلفہا
وجاءت تمیم زطہا والاساور (۲)

ہم وائل کے دونوں قبیلوں اور اس کے دوستوں کو لے کر آئے اور بنو تمیم اپنے جاٹوں اور اساورہ کو لے کر آئے۔

جاٹوں کی یہ روش عہد اسلام میں بھی قائم رہی اور وہ اسلام لانے کے بعد بھی اپنی پسند سے کسی نہ کسی قبیلہ کے حلیف بن کر ان کے ساتھ رہتے تھے اور اس کی معیت میں

(۱) سیرت ابن ہشام، ص ۵۹، وتاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۵۶۔ (۲) لسان العرب، ج ۷، ص ۳۰۸۔

اسلامی غزوات میں شریک ہوتے تھے، چنانچہ ۱۲ ہجری کے بعد بصرہ کے جاٹ اور سیاحہ بنو حنظلہ کے ساتھ رہتے تھے اور مشرکین سے جہاد کرنے کے لیے ان کے ساتھ نکلتے تھے (۱)

جاٹوں کی مسلمانوں کی باہمی آویزش سے کنارہ کشی

اس سلسلہ میں ایک خاص بات یہ ہے کہ جاٹوں نے بعد میں حتی الامکان غیر جانبداری پر عمل کیا اور کھل کر مسلمانوں اور عربوں کے اندرونی معاملات میں کبھی دخل نہیں دیا۔ بحرین کے جاٹ حطیم بن ضبیحہ کے دباؤ میں آ کر عہد صدیقی میں اسلامی فوج کے مقابلے میں ضرور آئے مگر اسلام لانے کے بعد انہوں نے اپنی غیر جانبداری کی پالیسی کو برقرار رکھا اور مسلمانوں کے آپس کے معاملات میں شریک نہیں ہوئے۔ بلاذری کی شہادت ہے:

ولم یشہدوا معہم الجمل وصفین ان لوگوں نے مسلمانوں کے ساتھ نہ جنگ
ولا شیئاً من حروبہم (۲) جمل میں، نہ جنگ صفین میں اور نہ ہی کسی
اور جنگ میں شرکت کی۔

مسلمانوں کی خانہ جنگی میں جاٹوں کی طرف داری

بصرہ کے مسلمان جاٹوں سے یہ شرط کر لی گئی تھی کہ وہ داخلی معاملات میں نہ پڑیں گے اور کسی جماعت کے مقابلہ میں دوسری جماعت کی مدد نہیں کریں گے۔ لیکن بعد میں حالات کے تقاضے سے ان کو مسلمانوں کی آپس کی لڑائیوں اور تحریکوں میں کسی نہ کسی فریق کا ساتھ دینا پڑا۔ چنانچہ جمل اور صفین کے بعد یوم مسعود اور یوم زبدہ میں انہوں نے حصہ لیا اور عبد الرحمن بن اشعث نے جب بنو امیہ کے خلاف قراء کی جماعت کے ساتھ خروج کیا تو جاٹ اور سیاحہ بھی کھل کر اس میں شریک ہوئے۔ حجاج بن یوسف نے اس بدعہدی کے جرم میں ان کے مکانات مسمار کر دیے، وظیفے بند کر دیے اور ان کو جلاوطن کر دیا۔ (۳) اس کے بعد جاٹوں کی جمعیت منتشر ہو گئی اور انہوں نے اس کے انتقام میں بصرہ اور بغداد کے اطراف میں بڑی شورش برپا کی اور ان کو تباہ و برباد کر دیا گیا۔

(۱)، (۲)، (۳): فتوح البلدان، ص ۳۶۷۔

عہد رسالت میں جاٹوں کے اسلام کی تصریح اب تک ہم کو نہیں مل سکی اور نہ یہ پتہ چل سکا کہ ان کی کوئی جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلام لائی تھی، مگر یہ قطعی ہے کہ عہد رسالت میں یمن اور بحرین کے حدود کے بعض جاٹ مسلمان ہوئے تھے، البتہ عہد فاروقی میں جب ۱۴ ہجری میں بصرہ آباد کیا گیا تو یہاں مسلمان جاٹوں کی بڑی تعداد موجود تھی، جو بنو حظلہ کے ساتھ رہتی تھی، اور جب ایران کے اساورہ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر اسلام لائے تو وہ بصرہ میں ان ہی مسلمان جاٹوں اور سیاحہ کے ساتھ رہنے لگے۔ مگر جب ان ایرانی اور ہندوستانی مسلمانوں کی بڑی تعداد اکٹھا ہو گئی تو بنو تمیم نے ان کو اپنی طرف کھینچا اور اساورہ بنو سعد کے یہاں چلے گئے اور جاٹ اور سیاحہ بنو حظلہ سے مل گئے۔

جاٹوں کی سرکشی اور غارت گری

بعد میں حجاج بن یوسف نے سندھ سے جاٹوں کو اور دوسری قوموں کو ان کے بال بچوں سمیت بلا کر مقام کسکر کے نشیبی سنگلاخ حصہ میں آباد کیا، جنہوں نے یہاں اچھی خاصی طاقت جمع کر لی۔ اتفاق سے اسی زمانہ میں بہت سے غلاموں اور بنو ہلبہ کے موالی اور محمد بن سلیمان بن علی کے نانہال کے لوگوں نے بھاگ بھاگ کر یہاں آ کر پناہ لی اور ڈاکہ زنی اور حکومت کی خلاف ورزی شروع کر دی۔ اس سے پہلے بھی یہ جاٹ کشتیوں کو لوٹ لیتے تھے۔ پھر رفتہ رفتہ ان کی جمعیت کے ساتھ ان کی جرأت و طاقت بھی بڑھتی گئی۔ یہاں تک کہ مامون کے زمانہ میں انہوں نے بصرہ کا تمام نشیبی علاقہ اپنے قبضہ میں کر لیا اور بصرہ سے جو کشتی اور جہاز بغداد جاتا اس کو لوٹ لیتے، جس سے بغداد اور مصر کے درمیان بحری سفر اور حمل و نقل کا سلسلہ بند ہو گیا اور اس کا سلسلہ عرصہ تک جاری رہا۔ خلیفہ معتمد نے اپنے زمانہ میں ان جاٹوں کے خلاف فوجی کارروائی کی اور ان کی سرکوبی کے لیے خراسان کے ایک فوجی افسر عجیف (بن عنہ) کی سرکردگی میں فوج روانہ کی۔ عجیف بن عنہ کو پورا اختیار دیا کہ اس مہم میں جتنا بھی صرف ہو، بے تکلف خرچ کیا جائے۔ عجیف نے بڑے اہتمام سے جاٹوں کا مقابلہ کیا اور ان کو شکست دی اور گرفتار کر کے بغداد لایا۔ ان میں کچھ لوگوں کو خائفین میں رکھا گیا اور زیادہ تعداد عین زریہ اور دوسری سرحدوں کی طرف بھیج دی گئی۔

ابن اشیر کا بیان ہے کہ بحرین کے علاقہ محط میں جاٹ اور سیاحہ آباد تھے۔ مامون نے ۲۰۵ ہجری میں ان سے جنگ کرنے کے لیے عیسیٰ بن یزید جلووی کو پھر ۲۰۶ ہجری میں داؤد بن ماسحور کو متعین کیا، اس کے بعد ۲۱۹ ہجری میں عجیف بن عنہسہ نے ان کو زیر کیا۔

مسعودی نے کتاب التہذیب والاشراف میں لکھا ہے کہ مقتسم کے زمانہ میں ہندوستان کے بہت سے جہاز گرفتار کیے گئے۔ ان میں ایک بہت بڑی جمیعت تھی جو ساحل فارس، عمان اور بصرہ اور واسط کے درمیانی علاقہ میں ڈاکہ زنی اور قتل و خون ریزی کیا کرتے تھے۔ ہندوستان کے قحط اور گرانی کی وجہ سے یہ لوگ بہت بڑی تعداد میں نقل مکان کر کے کرمان، فارس اور اہواز کے علاقہ میں آ کر آباد ہو گئے اور ان کو یہاں غلبہ حاصل ہو گیا۔ مقتسم نے ان کو وہاں سے نکال کر خاقین اور جلولہ میں اور شام کے شہر عین زریہ میں آباد کیا۔ اسی کے بعد سے ملک شام میں بھینسوں کا رواج ہوا، اس سے پہلے وہاں کے لوگوں نے بھینس نہیں دیکھی تھی۔ (۱)

یہ ہے ہندوستان کے ان جاٹوں کی مختصر تاریخ جو قدیم زمانہ سے عرب میں آباد تھے، اور اسلامی دور میں انہوں نے بصرہ اور بغداد کے درمیان اپنی ایک آزاد ریاست قائم کرنے کی کوشش کی اور خلافت اموی اور خلافت عباسی میں بڑی شورش برپا کی تھی۔ اس لیے حکومت کو ان کا استیصال کرنا پڑا۔

جاٹوں میں بعض بڑی اور مشہور شخصیتیں بھی گزری ہیں۔ مثلاً ابوسالمہ زطی؛ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے بصرہ میں آباد سیاحہ کے حاکم مقرر کیے گئے تھے۔ نہایت صالح اور نیک بزرگ تھے۔ محمد بن عثمان زطی بصری کو جاٹوں نے اپنے غلبہ و فتنہ کے زمانہ میں اپنا حاکم بنایا تھا۔ اسی زمانہ میں انہوں نے سباق زطی نامی ایک شخص کو بھی اپنا امیر بنایا تھا۔ ان کے تفصیلی حالات کے لیے ”تاریخ ابن خلدون“ یا ”رجال السند والہند“ ملاحظہ ہو۔

مید

ہندوستان کی ایک اور جماعت بھی قدیم زمانہ سے عرب میں پائی جاتی تھی، اس کو عرب ”مید“ کہتے ہیں۔ ایرانیوں کے توسط سے جو مید عرب میں گئے ان کی حیثیت شاہی فوج اور ایرانی لشکر کے سپاہیوں کی تھی اور جنہوں نے بطور خود عرب میں بود و باش اختیار کی،

(۱): رجال السند والہند، ص ۲۷۳ تا ۲۷۵، ذکر ابوسالمہ زطی۔

ان کو عرب مید یعنی ڈاکو اور بحری آفت کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ کیونکہ یہ لوگ عربوں کے جہازوں اور کشتیوں کو لوٹ لیتے تھے اور تجارتی کاروبار میں بڑی تباہی برپا کرتے تھے۔ علامہ سید سلیمان ندوی کا بیان ہے کہ شاہان ایران نے سندھ اور بلوچستان پر قدیم زمانہ سے قبضہ کر کے یہاں کے جاٹ اور مید دو قوموں کو اپنی فوج میں رکھا تھا اور وہ ان سے اپنی حکومت کے قیام و بقا میں کام لیتے تھے۔

مید کی تحقیق

غالباً اسی مید قوم کے بحری حملوں سے بچنے کے لیے عربوں کو ان ہی کے ہم وطن سیاحہ اور بیاسرہ کو اپنے جہازوں کی حفاظت کے لیے رکھنا پڑتا تھا جو ان پر حملہ کرنے والوں کا مقابلہ کرتے تھے اور اپنی نگرانی میں عربوں کے جہازوں کو ساحل مقصود تک پہنچاتے تھے۔ مید کا لفظ ہمارے خیال میں خالص عربی زبان کا لفظ ہے جس کے لغوی معنی حرکت کرنے اور سمندر کی بدبودار ہوا اور موج کے اثر سے سرچکرانے اور قے کرنے کے ہیں اور موائد اور مآود کے معنی دواہی یعنی سخت مصائب اور مشکلات کے ہیں۔ مید کی حقیقت سمجھنے کے لیے ”لسان العرب“ کی یہ تفصیل ضروری ہے۔

مائد کی جمع میدی ہے، جس طرح رائب کی جمع روابی ہے۔ ابوہشیم کا قول ہے کہ مائد وہ شخص ہے جو سمندر کا سفر کرے اور سمندر کے پانی کی بدبو سے اس کا دماغ خراب ہو جائے اور سرچکرانے اور بے ہوش ہونے لگے، ایسے موقع پر کہتے ہیں کہ سمندر نے اس کو چکر میں ڈال دیا۔ چنانچہ ابو العباس نے اللہ تعالیٰ کے قول ان ”تمیدکم“ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ تم کو حرکت اور چکر میں ڈال دے۔ فراء نے کہا ہے کہ میں نے عربوں کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میدی وہ لوگ ہیں جن کو چکر کی وجہ سے غشی اور متلی وغیرہ آنے لگے، اور حضرت

وقد مادلفو مائد من قوم میدی کرائب وروبی ابو الہشیم المائد الذی یرکب البحر فتغشی نفسه من لثن ماء البحر حتی یدار بہ ویکاد یغشی علیہ فیقال ماد بہ البحر یمید بہ میداً، وقال ابو العباس فی قوله ان تمیدکم فقال تحرک بکم و تنزل قال الفراء سمعت العرب تقول المیدی الذین اصابهم المید من الدوار، فی حدیث ام حرام المائد

فی البحر له اجر شهيد هو الذي
يبدار راسه من ربح البحر
واضطراب السفينة بالامواج
الازهرى ومن المقلوب
الموائد والماود الدواهي (۱)

ام حرام کی حدیث یہ ہے کہ سمندر میں بے ہوش
ہونے والے کو شہید کا ثواب ملتا ہے۔ یہ وہ شخص
ہے جس کا سر سمندر کی ہوا اور موجوں کی وجہ سے
کشتی کے ڈمگانے سے چکرانے لگے۔ ازہری کا
قول ہے کہ جن اسماء میں قلب ہے ان میں سے
موائد اور ماود ہیں جو مصائب کے معنی میں ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ سمندر کی بدبودار ہوا اور موجوں کی وجہ سے یا جہازوں اور کشتیوں
کے ہچکولے سے جو دوران سر، غشی، قے اور چکر وغیرہ کی کیفیت طاری ہوتی ہے، اسے مید
کہتے ہیں۔ یعنی سمندری بیماری کا نام مید ہے، جسے سمندری بلا بھی کہہ سکتے ہیں اور
ہندوستان کی یہ ساحلی قوم بھی جو عربوں کے تجارتی جہازوں کو لوٹتی تھی، بہت بڑی بحری بلا
تھی، اس لیے وہ اسے مید کہنے لگے۔

ہندوستان میں مید کا علاقہ

مید یعنی بحری ڈاکو سندھ سے لے کر گجرات بلکہ اس سے بھی آگے تک ساحلی
مقامات کے وہ شریر باشندے تھے جو سمندر میں ڈاکہ زنی کر کے خشکی کی کمائی کے ساتھ
ساتھ بحری کمائی بھی کرتے تھے۔ ان کا عام مذہب بودھ مت تھا۔ قدیم جغرافیہ نویس ابن
خرداذبہ نے سندھ سے ہندوستان کا ساحلی راستہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

مہران (دریائے سندھ) سے ہندوستان کی
ابتدائی سرحد اوٹکین تک چار دن کی مسافت
ہے اور اس پورے علاقہ میں پہاڑوں میں
بائس ہوتا ہے اور وادیوں میں کھیتی ہوتی ہے۔
یہاں کے باشندے بڑے سرکش، شریر اور
چور ہوتے ہیں۔ یہاں سے دو فرسخ کے
فاصلے پر مید کا مقام آتا ہے۔

ومن مہران الیٰ اوٹکین وہی
اول ارض الہند مسیرۃ اربعۃ
ایام و فی ہذہ الارض ینبت
القنافی جبالہا والزرع فی
اودیتہا و اہلہا عتاة مردۃ
الصوص منها علی فرسخین
المید (۲)

(۱): لسان العرب، ج ۳، ص ۴۱۲۔ (۲): المسالک والممالک، ص ۶۲۔

یعنی مہران (دریائے سندھ کے بعد) کی پہلی منزل سے سرکشوں، متمرّدوں اور چوروں ڈاکوؤں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور اس کے بعد کی منزل کو ان ہی کے نام سے موسوم کر کے مید کہا جاتا ہے۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ قوم عربوں کے جہازوں کے لیے کتنی بڑی مصیبت تھی۔ اصطخری نے لکھا ہے کہ حدود سندھ کے تمام شہروں میں کفار کا مذہب بودھ ہے اور ان کے ساتھ ہی ایک قوم ہے جسے مید کہا جاتا ہے۔

والکفار فی حدود بلاد السند النماہم بلاد سندھ کے حدود میں جو کفار ہیں وہ بدھ البدۃ و قوم یعرفون بالمید (۱) ہیں اور ایک قوم ہے جسے مید کہتے ہیں۔

پھر آگے چل کر مید کے اصلی دیس، ان کی کثرت و شوکت اور دوسرے امور بیان کیے ہیں:

والمید فہم علی شطوط مہران من حد الملتان الی البحر ولہم فی البریۃ التی بین مہران و قالمہل مراۃ و مواطن کثیرۃ ولہم عدد کثیر (۲)

اور مید مہران کے سواحل سے لے کر ملتان کی سمندری حد تک کے علاقہ میں آباد ہیں اور مہران اور قالمہل کے درمیانی میدانوں میں ان کی چراگاہیں اور بہت سی بستیاں ہیں اور ان کی کثرت ہے۔

ابن خردادبہ کے بیان کے مقابلہ میں اصطخری کا بیان زیادہ واضح اور پر معلومات ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دریائے سندھ کے سواحل سے لے کر ملتان کی سرحد تک مید قوم آباد تھی اور دریائے سندھ سے ہندوستان کے سرحدی شہر قالمہل تک پورا علاقہ اسی قوم کا مسکن تھا۔ اس سے مراد غالباً صحرائے سندھ سے لے کر کچھ، کاٹھیا واڑ اور راجستھان کا مغربی شمالی علاقہ ہے جو ریگستانوں اور پہاڑوں پر مشتمل ہے اور پیداوار بھی خوب ہوتی ہے۔ آج بھی یہ علاقہ اپنی قدیم روایات کے ساتھ موجود ہے اور یہاں کے ریگستان عربی زندگی کا نقشہ پیش کرتے ہیں۔

مید کی شرارت اور مسلمانوں کی تادیب

یہی سمندری لٹیرے (مید) تھے جنہوں نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سرمدیپ

(۱): المسالک والممالک، ص ۶۲۔ (۲): ایضاً، ص ۱۶۷۔

سے آنے والے جہاز کو لوٹا تھا، جس میں مسلمانوں کی عورتیں اور بچے سوار تھے اور سرحد پہ کے راجانے ان کو عزت و احترام کے ساتھ اموی خلیفہ کی خدمت میں بھیجنا چاہا تھا۔

فعرض للسفينة التي كن فيها، جس جہاز میں یہ عورتیں تھیں اس کو دھپل کے میدان قوم من ميد الدليل في هوارج (۱) کی ایک جماعت نے کشتیوں پر سوار ہو کر گھیرا

ہندوستان کے یہ سمندری قزاق یہاں کے سواحل میں بہت دنوں تک آباد رہے اور سمندر میں دہشت پھیلاتے تھے۔ تیسری صدی میں دولت ماہانیہ سنجان کے حکمرانوں نے ان کی سرکوبی کی اور حدود یمن سے لے کر کاٹھیاواڑ تک کے سواحل کو ان سے پاک کیا۔ (۲) میدان قوم کے بارے میں عہد رسالت میں کوئی ایسی شہادت اب تک نہیں مل سکی ہے جس سے معلوم ہو کہ اس کو اسلام سے کیا تعلق تھا۔

سیاہجہ یا سیاہجہ

جاٹ اور میدان کے بعد ہندوستان کی ایک اور قوم عرب میں قدیم زمانہ سے پائی جاتی ہے، وہ سیاہجہ (بالیاء) یا سیاہجہ (بالبا) ہے۔ بلاذری نے ”فتوح البلدان“ میں اور ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں بار بار سیاہجہ استعمال کیا ہے۔ ہم نے بھی ”رجال السند والہند“ میں عام مؤرخوں کے بیان کے مطابق سیاہجہ ہی لکھا ہے۔ مگر اس کے مقابلے میں ابن فقیہ ہمدانی نے ”کتاب البلدان“ میں، ابن درید نے ”تہذیب اللغة“ میں اور ابن منظور افریقی نے ”لسان العرب“ میں ”سیاہجہ“ (جمع سبیجی یا سانج) بتایا ہے۔

سیاہجہ کی تحقیق

علامہ سید سلیمان ندوی نے ”عرب و ہند کے تعلقات“ میں جگہ جگہ سیاہجہ (معرب سیاہ بچہ) درج فرمایا ہے، مگر عربوں کی جہاز رانی میں ابن درید کی کتاب ”تہذیب اللغة“ سے سیاہجہ نقل کر کے لکھا ہے کہ:

”سیاہجہ کی ہندی اصل معلوم نہیں۔“ (ص ۱۹)

(۱): فتوح البلدان، ص ۴۲۳۔ (۲): تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو راقم کا مقالہ دولت ماہانیہ سنجان مندرجہ ”معارف“ مارچ تا مئی ۱۹۵۱ء۔

جو مؤرخین اسے سباہجہ بتاتے ہیں ان کے نزدیک اساورہ جمع اسوار، احامرہ جمع احمر، بیاسرہ، جمع بیسرو غیرہ کی طرح یہ بھی سیبجی یا سانج کی جمع ہے۔ عربی میں لفظ سبجہ یوزن رھیف فارسی کے لفظ سی کا معرب ہے جس کے معنی قمیص کے ہیں، اس کی تصغیر سبجہ ہے۔ محمد طاہر گجراتی نے لکھا ہے:

ہو ثوب صوف اسود (۱) یہ اون کا سیاہ کپڑا ہوتا ہے۔

لفظ ”سج“ کے قریب قریب یہی معنی ابن خرداذبہ نے گینڈے کی سینگ کو بیان کرتے ہوئے لیے ہیں:

فہ صورة من اول القرن الى آخره
فاذا شق رأيت الصورة بيضاء في
سواد كالسج في صورة انسان او
دابة، او سمكة او طاؤس او غيره
من الطير (۲)

اس کی سینگ میں شروع سے آخر تک
صورت ہوتی ہے، جب وہ کاٹی جاتی ہے تو
اس کے اندر سیاہ رنگ میں سفید صورت نظر
آتی ہے سج کے مانند، یہ صورت انسان،
چوپایہ، مچھلی، مور وغیرہ کی ہوتی ہے۔

سجہ کے معنی سیاہ کمبل اور تسج کے معنی سیاہ کمبل پہننے کے ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ اگر لفظ سباہجہ، سیبجی یا سانج کی جمع ہے تو اسی سے مشتق ہے، کیونکہ یہ لوگ عرب میں جا کر کشتیوں اور جہازوں کی بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کا پیشہ کرتے تھے اور ضرورت کے وقت ان سے جنگ کرتے تھے، بعد میں جیل خانے وغیرہ کے محافظ بھی ہوا کرتے تھے۔ اس لیے یہ لوگ سردی، پانی اور موج وغیرہ سے بچنے کے عام طور سے سیاہ کمبل استعمال کرتے تھے، اس سے دشمنوں کے مقابلہ میں جسم کی حفاظت بھی ہوتی تھی۔

”لبان العرب“ میں سباہجہ کا بیان اس طرح ہے:

والسبابجة قوم ذوو جلد من
السند والهند، يکونون مع
رئيس السفينة البحرية يدير
قونها... واحدهم سيبيجي،

سباہجہ سندھ اور ہند کے قوی اور بہادر لوگ ہیں
جو سمندری کشتی کے مالک کے ساتھ رہتے ہیں
اور اس کی حفاظت کر کے سمندری لٹیروں سے
بچاتے ہیں۔ اس لفظ کا واحد سیبیجی ہے اور اس کی

(۱): مجمع البحار، مادہ سج۔ (۲): المسالك والممالك، ص ۶۷۔

ودخلت فی جمعه الهاء العجمة والنسبة كما قالوا البرابرة، وربما قالوا السابج۔
 جمع میں عجمیت اور نسبت کی وجہ سے صرف ہاء داخل کر دیا گیا ہے، جیسے برابرہ جمع بربر میں ہے اور واحد کے لیے سانج بھی استعمال کرتے ہیں۔

اس میں سباجہ کو سندھ اور ہند کی ایک قوی ہیکل اور ڈیل ڈول والی قوم بتایا گیا ہے جو بحری سفر میں محافظ فوج کی طرح رہا کرتی تھی اور یہ لوگ عرب میں اسی کو ذریعہ معاش بنائے ہوئے تھے۔ ابن السکیت کا بیان ہے:

السبابجة قوم من السند يستاجرون ليقاتلو فيكونون كالמיד زقة۔
 سباجہ سندھ کی ایک قوم ہے، ان کو مقابلہ کے لیے اجرت پر جہازوں اور کشتیوں پر ملازم رکھا جاتا ہے اور وہ محافظ و نگراں کی حیثیت سے رہتے ہیں۔

امام لغت جوہری نے لکھا ہے:

السبابجة قوم من السند كانوا بالبصرة جلاوز، وخراس السجن (۱)
 سباجہ سندھ کی ایک قوم ہے جو بصرہ میں تعینات تھی اور قید خانوں کی محافظ تھی۔

مشہور قدیم لغوی ابن درید نے ”تہمة اللغة“ میں لکھا ہے:

السبابجة قوم من الهند يستاجرون للقتال في السفن (۲)
 سباجہ ہندوستان کی ایک قوم ہے جن کو لڑنے کے لیے جہازوں اور کشتیوں میں اجرت پر رکھا جاتا تھا۔

ابن فقیہ ہمدانی نے ”کتاب البلدان“ میں لکھا ہے:

وعلوج السند السبابجة (۳)
 سندھ کے چودھری اور حاکم کو سباجہ کہتے ہیں

ان بیانات سے سباجہ کے بارے میں اجمالی طور سے یہ باتیں معلوم ہوتی ہیں کہ وہ سندھ اور ہندوستان کے باشندے تھے۔ عرب کے ساحلی مقامات پر سکونت کر کے کشتیوں اور جہازوں پر ملازمت کرتے تھے اور بحری ڈاکوؤں سے بوقت ضرورت لڑتے

(۱): ان تمام اقوال کے لیے لسان العرب ج ۲، ص ۲۹۴ ملاحظہ ہو۔ (۲): تہمة اللغة، ج ۳، ص ۵۰۴، بحوالہ عربوں کی جہاز رانی، ص ۱۹۔ (۳): کتاب البلدان، ص ۳۵۔

تھے۔ بعد میں جب بصرہ آباد ہوا تو یہ لوگ یہاں کے جیل خانہ وغیرہ کے بھی نگران مقرر کیے گئے۔

المنجد والے کی غلطی

ان قدیم اور مستند اقوال و تصریحات کے باوجود معلوم نہیں کن معلومات کی بنا پر ”المنجد“ کے نئے اضافے میں سیاحہ کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ انڈونیشیا کے باشندے تھے اور ۶۳۸ ہجری میں مسلمان ہوئے:

سیاحہ ایک قوم ہے جو قبل اسلام خلیج فارس کے سواحل میں آباد تھی، اس کی اصل جزیرہ سماترا سے ہے۔ یہ لوگ ۶۳۸ ہجری میں مسلمان ہوئے اور اسلام کی فوج میں شامل ہو گئے۔ پھر یہی لوگ بصرہ کے بیت المال کے محافظ مقرر کیے گئے۔

قوم قطنوا قبل الاسلام فی سواحل خلیج العجم، اصلهم من جزيرة سوماترا، اعتقوا الاسلام ۶۳۸، وتجنّدوا فی جیشہ، أقيموا حرساً علی خزينة البصرة (۱)

واقعہ یہ ہے کہ سیاحہ خالص ہندوستانی تھے۔ ان کو سماترا اور انڈونیشیا سے کوئی تعلق نہیں تھا اور ان کے مسلمان ہونے کے بارے میں ۶۳۸ ہجری کی تعیین کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔

سیاحہ ایران میں

عرب سے پہلے ایران میں سیاحہ کا نشان ملتا ہے اور جاٹوں کی طرح ان کے ایران میں آنے، جانے اور رہنے کی تصریح ملتی ہے۔ ابو الفرج قدامہ بن جعفر بغدادی نے ”کتاب الخراج وصنعة الکتابہ“ میں لکھا ہے کہ انوشیرواں بن قباد نے ایران کی حکومت سنبھالنے کے بعد تین شہر آباد کیے، شہر شابران، شہر مستط اور باب الابواب، پھر لکھا ہے کہ:

اور اس نے اپنے آباد کیے ہوئے شہروں میں اپنی فوج کی ایک جماعت کو رکھا جن کو سیاحمین کے نام سے یاد کیا۔

وأمسکن ما بنی من جندہ قوما سماهم السیاسجین (۲)

(۱): المنجد طبع جدید، ص ۶۵۶۔ (۲): بئدة من کتاب الخراج وصنعة الکتاب ملحقہ مسالک الممالک، ص ۳۶۰۔

سیاحین، سیاہجہ اور سیاہجہ میں بظاہر کوئی جوڑ نہیں معلوم ہوتا، مگر ممکن ہے سندھ اور ہندوستان کی یہی قوم ان نئے شہروں میں محافظ اور نگراں کی حیثیت سے رکھی گئی ہو، جو ان میں امن و امان کے قیام کے ساتھ ساتھ چوروں، ڈاکوؤں سے بھی ان کی حفاظت کرتی رہی ہے اور سیاحین کے لقب سے یاد کیا جاتا رہا ہو، پھر یہی لفظ معرب ہو کر سیاہجہ یا سیاہجہ بن گیا ہو۔ خاص طور سے ایسی صورت میں جب کہ سندھ کے سیاہجہ ایرانیوں کی فوج میں شامل بھی تھے۔ اس کا بیان آ رہا ہے۔

قدیم ایران میں سیاہ جرد، سیاہ مہس اور سیاہ نام کی بستیوں کا تذکرہ کتابوں میں آتا ہے۔ (۱) مگر ان کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کس جگہ کے کالی نسل کے لوگوں کی بستیاں تھیں، مگر قیاس ہوتا ہے کہ ان میں ہندوستان کے سیاہ رنگ کے لوگ اکثریت میں آباد رہے ہوں گے، جن میں جاٹ اور سیاہجہ سب ہی شامل ہوں گے۔

سیاہجہ عرب میں

یوں تو سیاہجہ خلیج عرب کے ساحلی مقامات پر عام طور سے عہد رسالت اور اس کے بھی پہلے سے موجود تھے مگر ابلہ جہاں بعد میں بصرہ آباد ہوا اور بحرین ان کے خاص مرکز تھے، بصرہ کے جاٹوں اور سیاہجہ کے متعلق بلاذریؒ کی یہ روایت گزر چکی ہے۔

فانصم الی الا ساورة السیابجة	سیاہ اسواری اپنے آدمیوں سمیت اساورہ و سیاہجہ
وکانوا قبل الاسلام بالسواحل	میں مل گیا، یہ لوگ اسلام سے پہلے سواحل میں
وكدالك الزط وکانوا	آباد تھے، اسی طرح جاٹ بھی تھے، جو سواحل میں
بالطفوف يتبعون الکلا (۲)	چارے کی تلاش میں پھرا کرتے تھے۔

یہاں پر طفوف و سواحل سے مراد بحرین اور عمان کے ساحلی مقامات اور بستیاں ہیں۔ جن میں قطیف، ہجر، دارین، حظ، قطر وغیرہ شامل تھے۔ اوپر گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد عہد صدیقی کے شروع ہوتے ہی جب بحرین میں ارتداد کا فتنہ کھڑا ہوا تو کفار و مشرکین بھی حطم بن ضبیہ کی سرکردگی میں اسلام کے خلاف

(۱): بندۃ من کتاب الخراج وصحة الکتاب ملحقہ مسالک الممالک، ص ۱۲، ۳۵ و ۵۸۔

(۲): فتوح البلدان، ص ۳۶۷۔

اٹھے، جس میں جاٹوں کی طرح سیانجہ بھی گمراہ کر کے شامل کیے گئے۔

حتیٰ نزلہا لقطیف و ہجر
وامتغوی الحظ، ومن فیہا من
الزط والسیابجۃ (۱)

ہطم اپنی فوج لے کر قطیف اور ہجر آیا اور حظ
کی آبادی اور وہاں کے آباد جاٹوں اور سیانجہ
کو بہکا کر اپنے ساتھ کر لیا۔

سیانجہ کے ان دو مرکزوں کے علاوہ ان کی کسی بڑی آبادی کا پتہ نہیں چلتا، لیکن
ظاہر ہے کہ یہ لوگ منتشر طریقہ پر عرب موجود رہے ہوں گے۔

سیانجہ ایرانی فوج میں

اگرچہ سیانجہ کے بارے میں عام طور سے مؤرخوں نے بھی یہی لکھا ہے کہ وہ
کشتیوں اور جہازوں کی حفاظت کیلئے ملازم رکھے جاتے تھے لیکن اسی کے ساتھ وہ جاٹوں کی
طرح ایرانیوں کی فوج میں شامل بھی تھے اور سندھ کی ایرانی فوجوں میں ان کا شمار تھا اور بیگار
کے طور پر ان کو معمولی سی تنخواہ دی جاتی تھی، جیسا کہ علامہ بلاذری کا یہ بیان گزر چکا ہے۔

واما السیابجۃ والزط
والاندغار فانہم کانوا فی جند
الفرس ممن سبوه و فرضوا لہ
من اهل السند (۲)

سیانجہ، زط اور اندغار ایرانیوں کی اس فوج
میں تھے جسے انہوں نے گرفتار کر کے
سندھیوں میں شمار کیا اور ان ہی کی سطح پر رکھا۔

اندغار ایک قوم تھی جو بھتان سے متصل کرمان کے اطراف میں رہتی تھی۔

سیانجہ عربی معاشرہ میں

قدیم زمانہ سے سیانجہ کے عرب میں اچھی خاصی تعداد میں ہونے اور عربی زندگی
میں اپنی جگہ لینے کی ایک بڑی دلیل یہ بھی ہے کہ عربی ادبیات میں ان کا تذکرہ پایا جاتا ہے اور
عربی شاعری نے ان کو اپنی تاریخ میں جگہ دی ہے۔ چنانچہ یزید بن مفرغ حمیری نے کہا ہے:

وطماطم من سیابج حزر یلبسونی مع الصباح القودا

سیانج کی محفوظ فوجیں مجھ کو صبح کے وقت بیڑیاں پہنا رہی ہیں۔

(۱): تاریخ طبری، ج ۳، ص ۲۵۵، وکال ابن اثیر، ج ۱، ص ۱۴۱۔ (۲): فتوح البلدان، ص ۳۶۷

اسی طرح ایک اور شاعر ہمیان نے کہا ہے:

لؤلقي الفيل بارض سابجا لدق منه العنق والدوارجا
اگر ہاتھی کا کسی جگہ سانج سے پالا پڑ جائے تو سانج اس کی گردن اور ہڈی پسلی کو توڑ دے گا

سیانجہ عہد اسلام میں

سیانجہ عہد رسالت کے پہلے سے عرب میں موجود تھے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ان کے مسلمان ہونے کی تصریح ہم کو نہیں مل سکی۔ البتہ عہد فاروقی میں یا اس سے پہلے بصرہ اور اس کے اطراف کے سیانجہ بھی جاٹوں کی طرح مسلمان تھے اور جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ہاتھ پر ایران کے اساورہ مسلمان ہو کر بصرہ میں آباد ہونے کے لیے آئے تو ان ہی اساورہ اور سیانجہ کے یہاں اترے جو پہلے مسلمان ہو چکے تھے، اور جب جاٹ، سیانجہ اور اساورہ یک جا ہو گئے تو عرب کے قبائل نے ان کو اپنی اپنی طرف کھینچا جس کے نتیجہ میں اساورہ قبیلہ بنی سعد سے مل گئے اور جاٹ اور سیانجہ بنو حنظلہ میں چلے گئے اور ہندوستان کی یہ دونوں قومیں مسلمانوں کے داخلی جھگڑوں سے الگ رہ کر اسلام کی سربلندی کے لیے کفار و مشرکین سے جنگ کرنے میں مسلمانوں کا ساتھ دینے لگیں، جیسا کہ جاٹوں کے بیان میں گزر چکا ہے۔

سیانجہ کا بے رحمانہ قتل

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں بصرہ کے بیت المال کی حفاظت کے لیے سیانجہ کی ایک جماعت تعینات رہتی تھی۔ ایک قول کے مطابق ان کی تعداد چالیس تھی اور ایک روایت کے مطابق ان کی تعداد ... چار سو۔ اس وقت حضرت علیؓ کی طرف سے حضرت عثمان بن حنیف انصاری رضی اللہ عنہ بصرہ آئے اور بصرہ کے بیت المال پر قبضہ کرنا چاہا مگر اس کے نگراں و محافظ سیانجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے آنے تک بیت المال کو ان کے سپرد کرنے سے انکار کر دیا، جس کے نتیجہ میں وہ سب کے سب ایک رات صبح ہوتے ہوئے قتل کر دیے گئے۔ اس وقت سیانجہ کا افسر اعلیٰ ابوسالمہ زہلی (جاٹ) تھا جو بہت نیک، شریف و صالح آدمی تھا۔ بعد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ہندوستان کے قدیم جاٹوں اور سیانجہ کی ایک بڑی جماعت کو بصرہ سے شام اور انطاکیہ کے سواحل میں منتقل

کر کے وہاں آباد کیا۔ یہ پوری تفصیل علامہ بلاذریؒ نے ”امرالادوساورة والخرط“ کے ماتحت درج کی ہے۔ (۱)

احامره

عرب میں ہندوستان کی ایک اور جماعت زمانہ قدیم سے آباد تھی، جسے عرب حمراء، حمر، احامر اور احامره کے لقب سے یاد کرتے تھے اور اس کے ایک فرد کو احمر اور حمرہ کہتے تھے، جس کا ترجمہ ہم سرخ پوش یا سرخ کر سکتے ہیں۔ قدیم احامره میں صرف ہندوستانی شامل تھے اور بعد میں فارس کے ان موالی کو بھی حمراء اور احامره کہنے لگے تھے، جو عہد فاروقی میں اسلام لائے مگر ان کو عام طور سے حمراء دہلم کی نسبت سے یاد کرتے تھے۔ قدیم احامره سندھ کے رہنے والے تھے۔ ان کا قدیم نشان ہم کو مسعودی کی ”مروج الذهب“ میں ملتا ہے۔ مسعودی نے بوداسف (گوتم بدھ) کے ہندوستان میں ظہور اور دعوت کے سلسلے میں ایک جگہ لکھا ہے:

وَقِيلَ ذَالِكَ لِي حَمْرُ السِّنْدِ (۲) اور یہ بات سندھ کے حمر (سرخوں) کے بارے میں کہی گئی ہے۔

نیر علامہ سید سلیمان ندویؒ ”اللسل والنخل“ شہرستانی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”بودھوں کا ایک تیسرا نام عربی کتابوں میں حمرہ ہے۔ یعنی سرخ کپڑے والے، جس سے مقصود شاید کیر وارنگ ہو، یا زعفرانی۔ یہ رنگ ان کے مذہبی پیشواؤں کی پہچان تھی۔ (۳)

احامره کی تحقیق

”لسان العرب“ میں ہے:

والعرب تسمى الموالي
الحمراء والاحامرة قوم من
العجم نزلوا البصرة (۴)

عرب اپنے موالی کو حمراء کہتے ہیں اور احامره
عجم کی ایک قوم ہے جو بصرہ میں آباد ہوئی۔

(۱): فتوح البلدان، ص ۳۶۶ تا ۳۶۹ ملخص۔ (۲): مروج الذهب بر حاشیہ کامل ابن اثیر، ج ۵، ص ۴۔ (۳): عرب و ہند کے تعلقات، ص ۲۳۰ و ۲۳۱، بحوالہ اللسل والنخل شہرستانی بر حاشیہ اللسل والنخل ابن حزم، ج ۲، ص ۲۳۲۔ (۴): لسان العرب، مادہ حمر ج ۴، ص ۲۱۰۔

اور اسی میں اساورہ کے بیان میں احامرہ کے بارے میں لکھا ہے۔

والاساورہ من العجم بالبصرة
نزلوا لها قديماً كالأحامرة
بالكوفة (۱)

اساورہ عجم کی قوم ہے جو قدیم زمانہ میں بصرہ
میں آباد ہوئی، جیسے احامرہ کوفہ میں آباد
ہوئے۔

علامہ سمعانی نے ان کو قبیلہ ازد کی شاخ ہونے کا گمان ظاہر کیا ہے۔ چنانچہ
”کتاب الانساب“ میں لکھا ہے:

الاحمر هذه النسبة الى
الاحمر و ظني انه بطن من
الازد (۲)

احمر کی نسبت سرخ رنگ کی طرف ہے۔
میرے خیال میں احمر قبیلہ ازد کی ایک شاخ
ہے۔

اس میں شک نہیں کہ عرب کے قدیم احامرہ ہندوستان کے باشندے تھے اور
عربی قبائل کے حلیف اور مولیٰ بن کر ان کے ساتھ رہتے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ قبیلہ ازد کی کوئی
شاخ بھی احمر نامی ہو۔

اس کے بھی شواہد موجود ہیں کہ خود عربوں میں کچھ سرخ کپڑے پہننے والے احمر
کے لقب سے یاد کیے جاتے تھے۔ حمیری زبان میں حمر کے معنی حمیری زبان میں بات کرنے
اور سرخ کپڑے پہننے کے آتے ہیں۔ ابن الاباری نے ”کتاب الاضداد فی اللغة“ میں لفظ
’وُحِب‘ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ صفار کے طوک حمیر کے یہاں ایک آدمی آیا، بادشاہ
نے کہا کہ من دخل صفار حمر، پھر اس جملہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے:

ای تکلم بلسان حمیر وقال
بعضهم معنی حمر تزیاً بزینهم
ولیس الحمر من الثیاب (۳)

یعنی حمیر کی زبان میں بات کرنے لگتا ہے، اور
بعض اہل لغت کا قول ہے کہ حمر کا مطلب یہ
ہے کہ حمیر کی ہیئت اختیار کرتا ہے اور سرخ
کپڑا پہنتا ہے۔

(۱): لسان العرب، مادہ سور، ج ۴، ص ۲۸۸۔ (۲): کتاب الانساب، ج ۱، ص ۲۱۔

(۳): کتاب الاضداد، ص ۹۲، طبع کویت۔

سرخ رنگ کی ممانعت

ہو سکتا ہے کہ احادیث میں شوخ کپڑا پہننے کی ممانعت مردوں کو اسی لیے ہو کہ یہ ایک بت پرست قوم کا مذہبی شعار تھا۔ جیسا کہ بدھوں کا ایک گروہ اسی سرخ رنگ کی وجہ سے ممتاز و معروف تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شاہان حمیر کا یہ شاہی رنگ ہو۔ جس میں جاہلی غرور و نخوت کی بو تھی، اس لیے سرخ رنگ کو شیطان کا محبوب ترین رنگ بتا کر اس سے منع کیا گیا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

ایاکم والحمرة فالما من احب
الزينة الى الشيطان
خبردار تم سرخ رنگ نہ استعمال کرنا کیونکہ یہ
رنگ شیطان کی بہت ہی پسندیدہ زینت
ہے۔

دوسری حدیث میں ہے:

لہی عن المیائرة الحمرة
والقسی (۱)
آپ نے سرخ چادر اور سرخ گدی کے
استعمال کی ممانعت کی ہے۔

احامرہ اور غزوہ تبوک

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں یہ ہندوستانی سرخے مدینہ اور شام کے درمیان آباد بنو غفار کے حلیف بن کر بڑی تعداد میں موجود تھے اور غزوہ تبوک کے موقع پر بنو غفار کی معیت میں اسلامی جہاد میں شریک نہیں ہوئے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے ”الادب المفرد“ میں غزوہ تبوک کے سلسلے میں ایک طویل روایت نقل کی ہے جس میں راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو رہم کی ملاقات اور گفتگو کا تذکرہ ہے۔ اس روایت کا آخری حصہ حضرت ابو رہم کی زبانی یہ ہے:

فطلق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یسألنی عن من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی غفار کے ان
لوگوں کے بارے میں مجھ سے سوال فرمانے

(۱): کنز العمال، ج ۸، ص ۲۰۔

تخلف من بنی غفار وهو
يسألني فقال ما فعل النفر
الاحمر الطوال الشط، قال
فحدثته تبخلفهم قال فما فعل
السود الجعاد القصار، الذين
لهم نعم بشبكة شرح (۱)

لگے جو غزوہ تبوک میں پیچھے رہ گئے تھے۔
چنانچہ آپؐ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ لمبے
چوڑے پیٹ والے سرخوں کا کیا حال ہے؟
میں نے بتایا کہ وہ شریک نہیں ہوئے، پھر
آپؐ نے فرمایا کہ گھونگھریالے بال والے
کالے لوگوں (غالباً حبشی) کا کیا معاملہ رہا،
جن کے جانور مقام شبکہ شرح میں ہیں۔

لسان العرب میں ”ماوہ مٹط“ میں اس حدیث کا ایک ٹکڑا یوں درج ہے:

فقال ما فعل النضر الاحمر
الططاط ... و روى هذا الحديث
ما فعل الاحمر النطاط (۲)

آپؐ نے النضر الاحمر الططاط فرمایا... اور ایک
روایت میں ہے کہ آپؐ نے الاحمر النطاط فرمایا۔

مٹط جس کی جمع مٹطاٹ ہے، بڑے پیٹ والے سُست آدمی کو کہتے ہیں اور اس
آدمی کو بھی کہتے ہیں جو کوچ ہو، جس کے چہرے پر بال نہ ہوں یا کم ہوں اور نطط، نطناط کی
جمع ہے جس کے معنی طویل کے ہیں۔

ہمارا خیال ہے کہ النفر الاحمر الطوال الشط سے مراد بنو غفار کے ہندوستانی
موالی (احامرہ) ہیں اور السود الجعاد القصار سے مراد بنو اسلم کے حبشی موالی ہیں، جیسا
کہ ابورہم کی اسی روایت میں کہ میں نے ان کے متعلق سوچا کہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ
لوگ تو اسلم سے ہیں۔ علمائے فن کو اس کی مزید تحقیق کرنی چاہیے۔ ہم نے ظاہری الفاظ و
بیان سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے۔

حمراء و ویلم

یہ تو قدیم احامرہ کی باتیں تھیں جو ہندوستان کے باشندے تھے اور قدیم زمانہ
سے عرب میں دوسرے ہندوستانی گروہ کی طرح آباد ہو کر عربی زندگی میں ضم ہو گئے تھے۔

(۱): الادب المفرد، ص ۱۱۲۔ طبع تازیہ مصر۔ (۲): لسان العرب، ج ۷، ص ۲۶۸۔

بعد میں حمرا اور احمر کے نام سے ایک جماعت مشہور ہوئی جو عام طور سے حمراء و دہلم کی نسبت سے پہچانی جاتی تھی۔ علامہ بلاذری نے ”فتوح البلدان“ میں مسعر بن کدام سے روایت کی ہے کہ قادیسیہ کی جنگ میں ایرانی سپہ سالار رستم کے ساتھ مسلمانوں سے مقابلہ کے لیے چار ہزار ایسے فوجی تھے جو ”جند شہنشاہ“ کے لقب سے یاد کیے جاتے تھے۔

شامی فوج کے یہ سپاہی اسلام قبول کر کے مسلمانوں سے امن خواہ ہوئے اور شرط یہ لگائی کہ وہ عرب میں جہاں چاہیں گے، آباد ہوں گے اور جس قبیلہ کے چاہیں گے، حلیف بنیں گے اور ان کے لیے بھی مسلمانوں کی طرح سرکاری وظیفے مقرر کیے جائیں گے۔ ان کی یہ تمام شرطیں منظور کی گئیں اور یہ لوگ بنی تمیم کی ایک شاخ بنو زہرہ بن حویہ سعدی کے حلیف بنے، حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ان کے حسب منشا مقام بصرہ میں آباد کیا اور ان کے وظیفے مقرر کیے اور ان کو حمراء و دہلم کے لقب سے یاد کیا جانے لگا۔

وکان لہم نقیب منہم یقال لہ
دیلم لقیل حمراء دیلم
ان ہی میں سے ان کا سردار تھا جسے دیلم کہا
جاتا تھا، چنانچہ ان لوگوں کو حمراء و دہلم کے لقب
سے یاد کیا گیا

اس کے بعد علامہ بلاذری نے ابو مسعود راوی کا یہ بیان نقل کیا ہے۔

والعرب تسمى العجم
الحمراء ویقولون جنت من
حمراء دیلم کقولہم جنت من
جہنیۃ واشباہ ذلک (۱)
عرب عجمیوں کو حمراء کے نام سے پکارتے ہیں
اور محاورہ کے طور پر کہتے ہیں کہ حمراء و دہلم کے
یہاں سے آ رہا ہوں جس طرح کہتے ہیں کہ
میں قبیلہ جہنیہ وغیرہ کے یہاں سے آ رہا ہوں۔

دوسری روایت میں ہے کہ یہ لوگ فتح قزوین اور فتح زنجان کے موقع پر مسلمان ہوئے اور زہرہ ابن حویہ کے ساتھ کوفہ میں ٹھہرے۔ (۲)

تین احمری

طبری نے عہد صدیقی میں عراق کی فتوحات کے بیان میں تین ایسے راویوں کے

(۱): فتوح البلدان، ص ۲۷۹۔ (۲): ایضاً، ص ۳۱۷۔

نام لیے ہیں جو احمری کی نسبت سے مشہور ہیں: (۱) زیاد بن سرجس احمری (۲) سفیان احمری (۳) عبدالرحمن ابن سیاہ احمری، بلکہ مؤخر الذکر کے بارے میں یہ بھی لکھا ہے۔

وعبد الرحمن بن سیاہ
الاحمری الذی ینسب الیہ
الحمراء فیقال سیاہ (۱)
عبدالرحمن بن سیاہ احمری وہ شخص ہے جس کی
طرف حمراء کی نسبت کی جاتی ہے اور ان کو بھی
سیاہ کہہ دیا جاتا ہے۔

معلوم نہیں یہ تینوں احمری اشخاص نسلًا ہندوستانی تھے یا حمراء دہلم سے تھے، جن کے وطن اور نسل کی کوئی تعیین نہیں ہے۔ البتہ وہ رستم کے ساتھ جنگ قادسیہ میں ایران کی شاہی فوج میں تھے۔

آساوَرہ

عہد رسالت اور اس سے آگے پیچھے کے ادوار میں اساور اور اساورہ کا نام کثرت سے ملتا ہے۔ عرب کے غیر ملکوں میں ان کی تعداد سب سے زیادہ تھی اور غلبہ و شوکت کے اعتبار سے بھی یہ طبقہ سب سے اعلیٰ تھا۔ بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ عراق سے لے کر یمن تک کے پورے ساحلی عرب کی سیاست و حکومت پر اسی کا قبضہ تھا اور شاہان ایران کے نام پر یہی لوگ حکومت کرتے تھے۔ اساورہ ایران کی ”شاہی فوج“ تھے جو ایران، عرب اور دوسرے ایرانی مقبوضات پر شہنشاہیت کے محافظ تھے اور کسرائیوں کی حکومت میں ان کی بڑی اہمیت اور قدر و قیمت تھی۔ یہ لوگ زط اور سیاہجہ، احامرہ اور دوسرے عجمیوں کی طرح عربی زندگی میں مل جل کر نہیں رہتے تھے بلکہ ان کی شان و شوکت اور اقتدار نے ان کو حاکمانہ حیثیت دے رکھی تھی۔ البتہ اسلام کے بعد جب عجمی غرور ٹوٹا تو ان کی ایک بہت بڑی جماعت نے اسلام قبول کر کے مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں شرکت کی اور عرب قبائل کے ساتھ مل کر عربی زندگی اختیار کر لی۔ اس سے پہلے وہ اپنے کو سرکاری سطح پر رکھ کر ایرانی طرز کی زندگی گزارتے تھے اور عربوں سے بہت کم اختلاط رکھتے تھے۔

اساورہ کی تحقیق

اساور اور اساورہ لفظ اسوار کی جمع ہیں اور اسوار ہمارے خیال میں سنسکرت کے دو

(۱): تاریخ طبری، ج ۴، ص ۶۵۔

لفظوں سے مرکب ہے۔ اشو بمعنی اسپ (گھوڑا) اور وار بمعنی بلند و بالا یعنی گھڑ سوار۔ (۱) یہ واضح رہے کہ پہلوی زبان اور سنسکرت زبان کے بہت سے مفرد الفاظ میں حرفی اور صوتی مشابہت اور ان دونوں زبانوں میں آریائی رشتہ سے ہم آہنگی ہے، اس لیے اسوار (اسپ سوار) کی یہ فارسی ترکیب بھی سنسکرت سے تعلق رکھتی ہے۔ جیسا کہ قدیم ایرانی حضرت آدم علیہ السلام کو جیو مرت کے لقب سے یاد کرتے تھے اور اس کا ترجمہ ابن خرداد بہ نے اپنی کتاب ”المساک والممالک“ کے شروع میں یوں کیا ہے:

الجیوالحی، المورت المیت (۲) جیو کے معنی زندہ اور مورت معنی مردہ ہے

اسی طرح اور بہت سے الفاظ اور ترکیبوں میں ہم آہنگی پائی جاتی ہے جن میں سے لفظ اسوار بھی ہے۔ عربوں نے اس لفظ کو اپنے تلفظ میں مختلف طریقوں سے استعمال کیا ہے اور اس کے معنی اسپ سوار یا شہسوار بیان کیے ہیں۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

الاسوار واء لا سوار، قائد الفرس و
قیل هو الجید الرمی وقیل هو الجید
النبات علی ظهر الفرس، والجمع
أسوار اور اسوار فارس کے فوج افسر کو کہتے
ہیں اور کہا گیا ہے کہ اچھا تیر انداز، اور یہ
بھی کہا گیا ہے کہ اسوار وہ ہے جو گھوڑے کی

(۱) یہ لفظ زردشتوں کی مذہبی کتاب ”اوستا“ میں ’اسپو ہارہ‘ اور پہلوی زبان میں ’اسو بارہ‘ اور پاژند میں ”اسوار“ ہے۔ اردو زبان میں بھی یہ لفظ عام طور سے سوار، یا شہسوار کے معنی میں مستعمل ہے۔ مصحفی کا شعر ہے:

لئیں اس زلف کی باہم گنتی کیا لطف دیتی ہیں
تمنا ہے جو ناگن کوئی ہے ”اسوار“ ناگن پر
مثنوی ”طلسم الفت“ میں ہے:

رفقاء میں بھی پڑ گئی ہلچل
جاگے اسوار چونک اٹھے پیدل
”اسلام کھنڈ“ میں ہے:

حارث اور ضحاک بہادر پھیلیں جدھر کو لے تلوار
گھوڑے بوڑھے لوہو میں، لوہو بوڑھے اسوار
مار پچھاڑیں پڑے ادھر کے گریں اسوارن پر اسوار
دھرتی بوڑھی لوہو میں، لوہو بوڑھی تلوار
(۲): المساک والممالک، ص ۲۔

اساورۃ واساور ... والاسوار
 الأسوار الواحد من اساورۃ
 فارس وهو فارس من فرسانہم
 المقاتل والہاء عوض من الیاء
 وکان اصلہ اساویر، وكذلك
 الزنادقة اصلہ زنادیق عن
 الاخفش (۱)

پیٹھ پر جم کر بیٹھ سکے۔ اس کی جمع اساورہ اور
 اساور ہے اور اسوار اور اسوار اساورۃ فارس کا
 واحد ہے جو ان کا جنگی شہسوار ہوتا ہے اور
 اساورہ میں ہاء یائے کے بدلے میں ہے، گویا
 اس کی اصل اساویر ہے، اسی طرح زنادقہ
 ہے کہ اس کی اصل زنادیق ہے۔ یہی قول
 انخفش کا ہے۔

غرض اسوار اور اسوار دو طرح سے استعمال ہوتا ہے اور ایرانی فوج کے افسر،
 بہترین تیر انداز اور بہترین شہسوار وغیرہ کے معنی میں آتا ہے۔ ہمارا یہ بھی خیال ہے کہ لفظ
 سوار جو گھوڑے کی سواری کرنے والے کے معنی میں ہے، وہ دراصل اسوار ہے۔ کثرت
 استعمال سے شروع کا حرف ساقط ہو گیا ہے، جیسے اسیوط اور سیوط دونوں طرح استعمال ہوتا
 ہے اور دونوں صحیح ہیں۔

اساورہ ایرانی فوج میں

اساورہ ایرانی فوج کے شہسوار تھے اور شاہان ایران کی فوج میں ”بُند شاہ“
 کہلاتے تھے اور جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے، ہندوستان کی دو قومیں خاص طور سے شاہان
 ایران کی فوج میں شامل تھیں، ایک جاٹ اور دوسری مید۔ ان کے علاوہ ہندوستان کے
 سیاحہ بھی ان میں تھے اور سندھ و بلوچستان پر ایرانی قبضہ کی بنا پر ان مقامات کے لوگ بھی
 ان میں بھرتی تھے۔ اس طرح اساورہ میں ایرانیوں کی طرح ہندوستانی شہسوار بھی موجود تھے
 مگر ان کا تعلق ایرانی فوج سے تھا۔ اس لیے ان کا ہندوستانی ہونا ظاہر نہ ہو سکا ورنہ ”اساورہ
 فرس“ کی طرح ”اساورہ ہند“ بھی پائے جاتے تھے۔

ابن قتیہ نے ”کتاب المعارف“ میں ایک واقعہ لکھا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ
 ایران کا بادشاہ بہرام جور بن یزدانی حکومت کے ابتدائی دور میں بھیس بدل کر ہندوستان چلا
 آیا تھا، اور معمولی آدمی کی طرح گمنامی کی زندگی بسر کر رہا تھا۔ اتفاق سے اس نے ایک ہاتھی

مارڈالا اس کا تذکرہ مقامی راجا کے دربار تک پہنچا، اسی زمانہ میں اس راجا کا ایک حریف راجا حملہ کی تیاری کر رہا تھا جس سے وہ بہت پریشان تھا۔ بہرام جور نے دربار میں جا کر اپنی بہادری کا واقعہ بیان کیا اور حملہ آور راجا کے مقابلہ کے لیے اپنی خدمات پیش کیں اور جب راجا نے حملہ کیا تو بہرام جور نے ہندوستان کے اساورہ کو لے کر بڑی حکمت عملی سے مقابلہ کیا اور اسے شکست دی:

فرکب بہرام فی سلاحہ، وقال
لأساورة الهند احرسوا ظہری
ثم انظروا الی عملی فیما
امامی وکانوا قوماً لا یحسنون
الرمی و اکثرهم رجالة (۱)
بہرام اسلحہ پہن کر لکلا اور ہندوستان کے
اساورہ سے کہا کہ تم میرے پیچھے پہرہ دو، پھر
سامنے میرا کارنامہ دیکھو، یہ لوگ اچھی طرح
تیر اندازی نہیں کر سکتے تھے اور ان میں اکثر
پا پیادہ تھے۔

بلکہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاہجہ جو خالص ہندوستانی تھے، وہ اساورہ کے نام سے بھی یاد کیے جاتے تھے۔ چنانچہ شیروہ اسواری کے مسلمان ہونے کے سلسلے میں علامہ بلاذری کا یہ قول گزر چکا ہے کہ:

فانضم الی الاساورة السیابجة (۲) وہ بھرہ کے اساورہ سیاہجہ سے مل گیا۔

ان شواہد سے معلوم ہوتا ہے کہ اساورہ میں ہندوستانیوں کی تعداد کافی تھی، مگر ایرانیوں کے غلبہ کی وجہ سے ہم ان کو شناخت نہیں کر سکتے۔ پھر اساورہ اور خالص ہندوستانی زط اور سیاہجہ میں ذہن و فکر اور معاشرت کے اعتبار سے بڑی حد تک یکسانیت تھی اور یہ تینوں جماعتیں ایک ہی درخت کی شاخیں معلوم ہوتی تھیں۔ چنانچہ یہ تینوں قومیں اسلام لانے کے بعد بھی ایک دوسری سے اس طرح مل کر رہیں کہ ان کی وحدت قائم رہی۔

عہد فاروقی میں اساورہ کا اسلام لانا

عہد فاروقی میں جب عجمیوں کی شوکت ختم ہوئی تو قومیں اسلام میں داخل ہونے لگیں اور اجتماعی زندگی بسر کرنے کے لیے ایک ساتھ ہو گئیں۔ بلاذری کی ایک روایت میں

(۱): کتاب المعارف طبع مصر ص ۲۹۰۔ (۲): فتوح البلدان ص ۳۶۷۔

ہے کہ اساورہ مسلمان ہونے کے بعد بصرہ کے سیاہجہ اور جاٹوں کے ساتھ مل گئے، مگر بعد میں عرب قبائل نے ان کو الگ کر کے اپنے ساتھ لے لیا اور ان کی جمعیت ختم کر دی۔

جب اساورہ اور جاٹ اور سیاہجہ یک جا ہو گئے تو بنو تمیم نے ان کو اپنی طرف کھینچا جس کے نتیجہ میں اساورہ بنی سعد میں مل گئے اور جاٹ اور سیاہجہ بنی حنظلہ کے ساتھ ہو گئے۔

فلما اجتمعت الاساورۃ
والزط والسیاہجۃ تنازعتم
بنو تمیم فرغبوا فیہم فصارت
الاساورۃ فی بنی سعد والزط
والسیاہجۃ فی بنی حنظلۃ (۱)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ سیاہجہ، جاٹ اور دیلم تینوں فارس کی فوج میں تھے جن کو ایرانیوں نے قید کر کے اور اہل سند کے زمرہ میں شامل کر کے ان کا وظیفہ مقرر کیا تھا۔

جب ان لوگوں نے اساورہ کا حال سنا تو وہ بھی مسلمان ہو کر ابو موسیٰ کے پاس آئے۔ ابو موسیٰ نے اساورہ کی طرح ان کو بھی بصرہ میں آباد کیا۔

فلما سمعوا بما کان من
امر الاساورۃ اسلموا واتوا
اباموسیٰ فانزلہم البصرۃ کما
انزل الاساورۃ (۲)

ان تینوں قوموں نے اسلام لانے کے بعد مسلمانوں کے داخلی معاملات سے الگ رہنے کا عہد و پیمان کیا تھا اور مدتوں اس معاہدہ پر کار بند رہ کر جنگ جمل و صفین وغیرہ سے الگ رہیں۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خالص ہندوستانی نسل کے سیاہجہ، جاٹوں اور اساورہ میں ہر اعتبار سے بڑی ہم آہنگی تھی اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ سب قومیں ایک ملک ہی کی رہنے والی ہیں۔ اس کی وجہ سوائے اس کے اور کیا ہو سکتی ہے کہ اساورہ میں بھی ہندوستان کے سپاہیوں کی تعداد بہت زیادہ تھی۔

جیسا کہ معلوم ہوا، اساورہ ایرانی حکومت کے لیے قوت بازو تھے اور پوری مملکت میں امن و امان کا قیام، حکومت کی نگہداشت اور حکمرانی ان ہی کے ہل بوتے پر ہوتی تھی۔

(۱): فتوح البلدان، ص ۳۶۷۔ (۲): ایضاً ۳۶۸۔

خود فارس کے شہروں میں بھی اساورہ کی جماعت ہوا کرتی تھی۔ چنانچہ مسلمانوں سے پہلے ایران کے حصن قزوین میں اساورہ کی بڑی جمعیت قلعہ کی حفاظت پر مامور تھی اور ان کا مقابلہ دیلم والوں سے رہا کرتا تھا۔ جب ان سے صلح رہتی تھی تو پھر یہ لوگ چوروں، ڈاکوؤں سے شہر قزوین کی حفاظت کرتے تھے۔ بلاذری کا بیان ہے:

ولم یزل فیہ لاهل فارس
مقاتلة من الاساورة یرابطون
فیہ فیدعون الدیلم اذا لم یکن
بینہم هدنة ویحفظون بلدہم
من متلصصہم وغیرہم
اذا جرى بینہم صلح (۱)

ایرانیوں کے جنگ جو اساورہ اس قلعہ کا برابر
پہرہ دیتے تھے اور وہ دیلموں کو لٹکارتے
رہتے تھے، جب ان میں صلح نہیں ہوتی تھی،
اور جب ان سے صلح ہو جاتی تو پھر وہ ان کے
شہر کو چوروں ڈاکوؤں سے بچاتے تھے۔

عرب میں اساورہ کے علاقے

فارس کی طرح عرب کے ایرانی مقبوضات میں بھی ہر قسم کے معاملات کے ذمہ دار یہی لوگ تھے، جو عراق کے شہر ابلہ سے لے کر خلیج عرب کے پورے سواحل میں پھیلے ہوئے تھے، بلکہ یمن تک کا انتظام سنبھالتے تھے۔ بلاذری نے فتوح البلدان میں لکھا ہے:

فانضم الی الاساورة السیابجة
وکانوا قبل الاسلام بالسواحل (۲)

سیاحہ اساورہ سے مل گئے اور یہ لوگ اسلام
سے پہلے ساحلی مقامات پر آباد تھے۔

”لسان العرب“ میں ہے:

والاساورة قوم من العجم
بالبصرة نزلوها قديماً
کالاحامرة بالكوفة (۳)

اساورہ عجمی قوم ہیں جو قدیم زمانے میں بصرہ
میں آباد ہو گئے تھے۔ جس طرح احامرہ قدیم
زمانہ سے کوفہ میں موجود تھے۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عراق کا شہر ابلہ جہاں ۱۴ ہجری میں بصرہ آباد
ہوا، اساورہ کا سب سے بڑا مرکز تھا اور یہ لوگ دوسرے سواحل مقامات میں بھی بڑی تعداد

(۱): فتوح البلدان، ص ۳۱۷۔ (۲): ایضاً، ص ۳۶۷۔ (۳): لسان العرب، ج ۴ ص ۳۸۸۔

میں قدیم زمانہ سے موجود تھے۔

صرف ابلہ میں اسلام سے پہلے اساورہ کی کثرت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ جب ۱۵ ہجری میں حضرت عتبہ بن غزو ان رضی اللہ عنہ نے ادھر کا قصد کیا تو اس وقت پانچ سو اساورہ شہر ابلہ کی حفاظت کرتے تھے۔ تاریخ طبری میں ہے:

وبالا بلة خمسة من الاساورۃ
يحمونها و كانت مرفأ السفن
من الصين و مادونها (۱)

ابلہ میں پانچ سو اساورہ تعینات تھے جو اس کی حفاظت کرتے تھے۔ ابلہ، چین اور اس کے علاوہ ملکوں کے جہازوں کی بندرگاہ تھا۔

اور کامل ابن اثیر میں ہے:

اقام نحو شهر فخرج اليه اهل
الابلة، و كان خمسة اسوار
يحمونها (۲)

حضرت عتبہ تقریباً ایک ماہ تک فوج لے کر ٹھہرے رہے اور ابلہ کے پانچ سو محافظ اساورہ ان کے مقابلے کے لیے نکلے۔

بلکہ یہاں کا حاکم ہرمز جو خود بھی اسوار تھا، اساورہ کو لے کر ہندوستان اور عرب میں جنگ کرتا تھا۔

فكان صاحب اسوار اسمه
هرمز يحارب العرب في البر
والهند في البحر (۳)

یہاں کا حاکم ہرمز نامی ایک اسوار تھا جو خشکی میں عربوں سے اور سمندر میں ہندوستان سے جنگ کرتا رہا۔

چنانچہ کسریٰ انوشیرواں نے اپنی حکومت کے دور میں ان ہی فوجوں کے ذریعہ سرمدیپ پر حملہ کرایا تھا اور اس کی فوجوں نے وہاں کے راجا کو قتل کر کے بہت سا مال کسریٰ کے پاس بھیجا تھا، (ابن خلدون ج ۱، ص ۱۷۷) ظاہر ہے کہ ہندوستان پر حملہ کرنے کی صورت میں ایرانی اساورہ کی طرح ہندوستانی اساورہ بھی شریک ہوتے رہے ہوں گے بلکہ ہندوستانیوں کو اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا پڑا ہوگا۔

اساورہ اور دوسرے ہندوستانیوں کی کثرت کی وجہ سے ابلہ کا شہر ارض الہند اور

(۱): تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۵۰۔ (۲): کامل ابن اثیر ج ۲ ص ۱۸۹۔ (۳): کامل ابن اثیر ج ۲ ص ۱۳۷

فرج الہند والسند کے لقب سے مشہور تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد طفولیت میں جب حبشہ کے بادشاہ ابرہہ کے دوسرے بیٹے مسروق بن ابرہہ نے یمن پر قبضہ کیا اور وہاں کا عرب بادشاہ سیف بن ذی یزن حمیری کسریٰ الثویریوں کے دربار میں مدد کا طالب ہوا تو اس نے اپنے آٹھ سو قیدیوں کو دہرز نامی ایک اسوار کی زیر قیادت آٹھ کشتیوں میں سوار کر کے یمن روانہ کیا، جن میں سے دو کشتیاں سمندر میں ڈوب گئیں اور باقی ایرانی ساحل حضرموت پر اترے اور یمن پر قبضہ کیا۔

نقود علیہم قائداً من اساورہ
یقال لہ دہرز، وقیل بل کان
من اهل السجون سحق علیہ
کسریٰ لحدث احدلہ فحبسہ
وکان یقید بالف اسوار (۱)

اور کسریٰ نے ان پر ایک فوجی افسر دہرز نامی کو مقرر کیا۔ ایک قول ہے کہ دہرز قیدیوں میں سے تھا، اسے کسریٰ نے ایک جرم میں گرفتار کر کے قید کر دیا تھا۔ یہ شخص ایک ہزار اسوار کی قیادت کرتا تھا۔

یمن کے ابناء اساورہ کی اولاد ہیں

یمن پر ایران کا قبضہ ہو جانے کے بعد یہاں کسریٰ الثویریوں کے نائب رہنے لگے اور اسی زمانہ سے پورے یمن میں اساورہ کا عمل دخل ہو گیا اور یہاں ان کی جو نسل پھیلی اور بڑھی ان کو عرب اپنی اصطلاح میں "ابناء" کہنے لگے۔ اس طرح یمن کے اساورہ کی اولاد ابنائے یمن کہلائی، جن میں اہل فارس کی طرح اہل ہند کی اولاد بھی شامل رہی ہوگی۔ مگر جس طرح اساورہ کے جامع لفظ سے ہم ہندوستانی سواروں کو نہیں نکال سکتے، اسی طرح ان ابنائے یمن سے ہندوستانی سپوتوں کو الگ نہیں کر سکتے۔ اگر یہ عقدہ حل ہو جاتا تو ایران کے بہت سے اسلامی مفاخر ہندوستان کے حق میں نظر آتے اور ہندوستان کی اسلامی تاریخ کا ابتدائی باب دوسرے ہی انداز میں لکھا جاتا۔

عرب میں اساورہ کا اقتدار

عہد رسالت میں اساورہ عراق سے لے کر یمن اور ساحلی مقامات میں بکھرے

(۱): کامل ابن اثیر ج ۱، ص ۵۸۔

ہوئے تھے اور جگہ جگہ کسریٰ کی زیرِ نیا بت حکومت کرتے تھے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے الاصابہ میں اور حافظ ابن عبدالبرؒ نے الاستیعاب میں حضرت ابوشداد زماری حمائی سے روایت کی ہے کہ ہمارے یہاں عمان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دعوت نامہ آیا جو چڑے پر لکھا ہوا تھا۔ ہمارے یہاں کوئی آدمی اس خط کا پڑھنے والا نہیں ملتا تھا۔ آخر میں ایک لڑکے نے اسے پڑھ کر ہمیں سنایا۔ راوی کا بیان ہے:

قلت فمن كان يومئذ على
عمان قال اسوار من اسورة
كسرى (۱)
میں نے ابوشداد سے دریافت کیا کہ اس
وقت عمان کا حاکم کون تھا؟ انہوں نے بتایا کہ
کسریٰ کا ایک اسوار حکومت کرتا تھا۔

یمن میں اساورہ کی بڑی تعداد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھی، چنانچہ کسریٰ کے مرنے کے بعد یمن کے ایرانی حکمران حضرت باذان رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے اسلام کی اطلاع دی اور جب وہ بیمار ہوئے اور زندگی سے مایوس ہو گئے تو اپنے تمام اساورہ کو جو اس وقت موجود تھے، بلا کر اسلام قبول کر لینے کی وصیت کی۔

فاجتمعت له اسورة، فقال
(فقال) من نوفر علينا؟ فقال
ابتعوا هذا الرجل، وادخلوا في
دينه واسلموا (۲)
اساورہ نے ان کے پاس جمع ہو کر کہا کہ آپ
کے بعد ہم کس کو اپنا امیر و حاکم بنائیں؟ تو
باذان نے کہا تم لوگ اس آدمی (رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم) کی پیروی کر کے اس کے
دین میں داخل ہونا اور اسلام قبول کر لینا۔

قالباً یہ تمام اساورہ حضرت باذانؒ کی وفات کے بعد عہد رسالت میں مسلمان ہو گئے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات مقدسہ میں ان کا انتظام حضرت زیرقان بن بدر رضی اللہ عنہ کے حوالہ کیا تھا۔ تاریخ طبری میں ہے:

ان رسول الله صلى الله عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم نے وفات سے

(۱): اصابع ج ۴، ص ۱۰۵، و استيعاب بر حاشیہ، اصابع ج ۴، ص ۱۰۵۔ (۲): السيرة الحميدية
والطريقة الاحمدية في ذكر كتابه صلى الله عليه وسلم الى يزيد بن هريرا الوشيريان۔ (باقی صفحہ آئندہ ہے)

وسلم توفی وقد فرق فیہم
عمالہ فکان الزہرقان بن بدر
علی الرباب و عوف، والا بناء
فیما ذکر السری (۱)

پہلے ہر طرف اپنے عمال مقرر فرما دیے تھے۔
چنانچہ زہرقان بن بدر قبیلہ رباب، قبیلہ عوف
اور ابناء یمن کے حاکم تھے، جیسا کہ سری نے
بیان کیا ہے۔

اسواری جال علم و فن

یمن کے یہ ابناء اساورہ نسل سے تھے اور عرب ان کو اس خاص لقب سے یاد
کرتے تھے۔ علامہ ابن سعد نے طبقات میں اہل یمن کے تذکرے میں خاص طور سے
ابنائے یمن کی تصریح کی ہے کہ کون کون بزرگ ابناء میں سے تھے۔
اسی طرح مشہور صحابی حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ جن کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے اہل بیت میں شمار فرمایا ہے، ایک قول کی رو سے اساورہ ہی میں سے
تھے۔ اصطخری نے لکھا ہے:

ویقال ان سلمان الفارسی من
ولد الا ساورة (۲)
ایک قول یہ ہے کہ حضرت سلمان فارسیؓ
اساورہ کی اولاد سے تھے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ۔

مولانا محمد کرامت علی بن محمد حیات علی دہلوی موسوی اسرائیلی شافعی گزشتہ صدی کے
بہت بڑے عالم و محدث تھے۔ دہلی میں پیدا ہوئے، حضرت شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی،
مولانا فضل امام خیر آبادی اور مولانا اسماعیل دہلوی سے تعلیم حاصل کی اور حضرت شاہ اسحاق
صاحب سے حدیث کی سند لی۔ مدتوں دہلی میں درس دیا پھر حیدر آباد گئے اور ۱۲۷۷ھ میں
وہیں وفات پائی۔ ان کی کتاب السیرۃ المحمدیہ والطریقۃ الاحمدیہ عربی زبان میں سیرت نبویؐ کی
اہم کتابوں میں ہے، جسے موصوف نے ”سیرت حلبیہ“ اور احادیث و سیر کی بہت سی مستند
کتابوں سے مرتب کیا ہے۔ یہ کتاب بڑے سائز کے چھ سو صفحات پر (ہر صفحہ میں ۳۵ سطریں
ہیں) چھپی ہے۔ طباعت نہایت اعلیٰ اور قدیم ہے۔ تعجب ہے کہ ہندوستان میں سیرت نبویؐ پر
عربی زبان میں اتنی اہم اور اس قدر ضخیم و مستند کتاب لکھی گئی مگر آج علماء اس سے تقریباً بے خبر
ہیں، اس پر نہ سنہ طباعت ہے نہ مطبع کا نام ہے، نہ صفحات پر ہند سے ہیں۔

(۱): مسالک الممالک، ص ۹۴۔ (۲): مسالک الممالک، ص ۹۴۔

بعد میں اساورہ میں بڑے بڑے علمائے اعلام اور رجال اسلام پیدا ہوئے۔ ان ہی میں معتزلی عالم موسیٰ بن سیار اسواری بھی ہیں، جن کے بارے میں جاہظ نے کہا ہے کہ وہ دنیا کے عجائب میں سے تھے، عربی اور فارسی زبانوں کے یکساں ماہر تھے، ان کی علمی مجلس میں دائیں طرف عرب اور بائیں طرف عجمی بیٹھتے تھے اور جب وہ قرآن کی ایک آیت پڑھتے تو عربوں کے لیے عربی زبان میں اور عجمیوں کے لیے فارسی زبان میں اس کی تفسیر بیان کرتے تھے۔

عربی شاعری میں اساورہ کا ذکر

اساورہ چونکہ جنگجو اور جنگ آزماتھے، اس لیے ان کا تذکرہ شعرائے عرب نے اسی وصف کے ساتھ کیا ہے اور جاہلی دور سے لے کر اسلامی دور تک کی شاعری میں ان کا ذکر اسی انداز میں موجود ہے۔ نابغہ ذہبانی کہتا ہے:

لفظ فی سبعة منها لحقن به
یکز بالروق فیہا کز اسنوار (۱)
وہ اپنے دس کتوں میں سے سات کے ساتھ رہا (تین مار ڈالے گئے)
ایک اور شاعر کہتا ہے:

لجئنا بحی وائل وبلغھا
وجاءت تمیم زکھا والاساور (۲)
(ہم وائل کے دونوں قبائل اور اس کے آدمیوں کو لائے اور بنو تمیم جاٹوں اور اساورہ کو لائے)

عبداللہ بن عوہم کا قول ہے:

وبغنی الزط عبدالقیس عنا وتکفینا الاساورۃ المزوفا (۳)
(قبیلہ عبدالقیس کے لیے ہماری طرف سے جاٹ کافی ہیں اور ہمارے لیے اساورہ کافی ہیں)
ایک اور شاعر کہتا ہے:

ووتر الاساور القیاسا
صغدیۃ تنتزع الالفاسا
(اور اساورہ نے صغدی کمانیں سنبھال لیں جو کہ سانس کھینچ لیتی ہیں۔)

(۱): جملہ اشعار العرب ص ۵۵۔ (۲): لسان العرب ج ۷، ص ۳۰۸۔

(۳): ایضاً ج ۳، ص ۳۸۸۔

یہاں اذہا اہدی ہروق کانہا سیوف زخوف جرتہا الاساور
(اس کی رات یوں بسر ہوئی کہ جب بجلیاں چمکتی تھیں تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گھمسان کے
رن کی تلواریں ہیں جن کو اساورہ نے نیاموں سے نکالا ہے)
حضرت عارث بن سہمی بن رداں ہمدانی مرہٹی جو جنگ قادسیہ میں شریک تھے،
ان کا قول ہے:

أقدم أخافهم على الأساورة ولا تها لن لرووس نادرة (۱)
میں ان کو ڈراتا دہلاتا ہوا اساورہ پر حملہ کر کے بڑھ رہا تھا اور تم گرتے ہوئے سروں سے نہ
ڈرو۔

اسی طرح عربی اشعار و ادبیات میں اساورہ کے تذکرے ملتے ہیں، جن میں ان
کی بہادری، جنگ آزمائی اور شوکت کا بیان ہے۔

بیاسرہ

بیاسرہ کا واحد بیسر اور بیسری استعمال ہوتا ہے۔ یہ بھی ہندوستان کی ایک قوم ہے
جو عرب میں پائی جاتی تھی اور یہ لوگ بھی سیاحہ کی طرح عربوں کے جہازوں اور کشتیوں کی
نگرانی و حفاظت کیا کرتے تھے، تاکہ سمندری لٹیروں اور خاص کر ہندوستان کے مید سے ان
کو محفوظ رکھیں، ان کا پیشہ یہی تھا؛ ”لسان العرب“ میں ہے:

والبیاسرة قوم بالسند وقيل
جیل من السند یواجرون
انفسهم من اهل السفن لحرب
عدوهم ورجل بیسری (۲)
بیاسرہ سندھ کی ایک قوم ہے۔ یہ بھی کہا گیا
ہے کہ یہ سندھ کا ایک طبقہ ہے جو جہازوں
کے مالکوں کے پاس اجرت پر رہتا تھا تاکہ
ان کے بحری دشمنوں سے جنگ کرے، اس کا
واحد بیسری ہے۔

بیاسرہ کی تحقیق

جاظ نے بھی ایک مقام پر بیاسرہ کا تذکرہ کیا ہے اور ان کو سندھ اور ہند کا باشندہ

(۱): اصابہ ج ۱، ص ۳۶۸۔ (۲): لسان العرب، ج ۴، ص ۵۸۔

اور ان کا وہی پیشہ بتایا ہے:

البیسری جیل من الهند
والسند تستاجرهم النواخذة
لمحاربة العدو

بیسری سندھ اور ہندوستان کا ایک گروہ ہے
جن کو ناخدا دشمنوں سے لڑنے کے لیے
اجرت پر رکھا کرتے تھے۔

پھر نہایت تفصیل سے بیاسرہ کے متعلق لکھا ہے کہ ہم نے بیسری لوگوں کو دیکھا
ہے۔ بیسری وہ ہے جو سفید نسل یعنی عربی مرد اور ہندی نسل یعنی ہندی عورت سے پیدا ہوتا
ہے۔ ایسا آدمی اپنے والدین کی جسامت و قوت کے مطابق نہیں ہوتا بلکہ ان سے زیادہ
حسین و جمیل ہوتا ہے۔ عرب ایسے پانی کو بھی بیسر کہتے ہیں جس میں کھاری پن آ جائے۔
سفید مرد اور ہندوستانی عورت کے اختلاط سے پیدا ہونے والے کو بیسری کہا جاتا ہے۔ سفید
مرغ اور ہندی مرغی کے اختلاط سے جو مرغی پیدا ہوتی ہے وہ بھی بیسری کہلاتی ہے۔

اصل میں بسر کے لغوی معنی مخلوط کرنے اور ملانے کے ہیں، لسان العرب میں

ہے:

وبسر التم یسرُ بسراً، وبسرہ
اذابت فخلط البسر بالتم (۱)

بسر اور بسر کے معنی ادھ پکی کھجور کو پکی کھجور
کے ساتھ ملانے کے ہیں۔

نیز بسار گرمی کے زمانہ کی وہ موسلا دھار بارش ہے جو سندھ کے بیاسرہ کے یہاں
ہوتی تھی اور ایک گھڑی کے لیے بھی نہیں تھمتی تھی۔ ”لسان العرب“ ہی میں ہے:

والبسار مطر يدوم على اهل
السند في الصيف، ولا يقلع
عنهم ساعة فتلک ایام
البسار، وفي المحکم البسار
مطر يوم في الصيف يدوم على
البياسرة ولا يقلع (۲)

بسار وہ بارش ہے جو سندھ کے باشندوں کے
یہاں گرمی کے زمانہ میں لگاتار ہوتی ہے اور
ایک گھڑی کے لیے بھی بند نہیں ہوتی، ایسے
زمانہ کو ایام بسار کہتے ہیں۔ محکم میں ہے کہ
بسار گرمی کے زمانہ میں ایک دن کی بارش ہے
جو بیاسرہ کے یہاں لگاتار ہوتی رہتی ہے اور
ذرا بھی بند نہیں ہوتی۔

(۱): لسان العرب ج ۴، ص ۵۸۔ (۲): ایضاً۔

سواحل ہند کے دس ہزار بیاسرہ

ایک خیال یہ بھی ہے کہ بیسر ہندوستانی لفظ ہے، جو یہاں کے دو الفاظ سے مرکب ہے ایک ”بے“ جس کے معنی گجرات کی زبان میں دو کے ہیں، اور دوسرا ”سر“ جس کے معنی ذات اور شخص کے ہیں۔ اس لیے بیسر کے معنی وہ شخص ہے جو دو نسل سے تعلق رکھتا ہو، یعنی جس کا باپ عربی اور ماں ہندی ہو۔ میں نے ”رجال السند والہند“ میں یزید بن عبد اللہ قریشی بیسری کے ذکر میں اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے۔ مشہور مؤرخ و سیاح مسعودی جس نے سنہ ۳۰۳ ہجری میں تھانہ بھڑوچ سو پارہ اور چیمور (بمبئی) وغیرہ کا سفر کیا تھا، چیمور میں دس ہزار کے قریب بیاسرہ کے آباد ہونے کا ذکر کیا ہے۔ وہ لفظ بیاسرہ اور بیسر کی یہ تحقیق کرتے ہیں:

ومعنى قولنا البياسرة يراد به من ولد من المسلمين بارض الهند يدعون هذا اللقب واحدهم يسر و جمعهم بياسر (۱)

بیاسرہ سے مراد وہ مسلمان ہیں جو سرزمین ہند میں پیدا ہوئے ہوں، ایسے لوگوں کو اس لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ واحد بیسر اور جمع بیاسر ہے۔

بیاسرہ کے عرب میں قدیم زمانہ سے آباد ہونے یا عہد رسالت میں پائے جانے کی تاریخ شہادت مجھ کو نہیں مل سکتی۔ خیال رہے کہ یہ قوم ہندوستان میں مسلمانوں کے آنے اور یہاں مقیم ہونے کے بعد باہمی میل جول اور رشتہ مناکحت سے پیدا ہوئی ہے۔ اس لیے اس قوم کی پیدائش ہندوستان ہی میں ہوئی ہے اور ہندوستان کے ساحلی مسلمانوں کی بڑی تعداد ان ہی بیاسرہ کی اولاد سے ہے۔ یہ ضرور ہے کہ ان کا تعلق بھی عرب اور دیگر اسلامی ممالک سے رہا ہے اور یہ لوگ بعد میں یہاں سے باہر بھی جا کر آباد ہوئے۔

بعض بیسری علماء

بعد میں بیاسرہ میں بھی علماء و محدثین پیدا ہوئے۔ چنانچہ ابن ابی حاتم رازی نے

(۱): مروج الذهب بحوالہ رجال السند والہند، ص ۲۶۸۔

”کتاب الجرح والتعديل“ میں ایک محدث یزید بن عبد اللہ قرشی بیسری کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ انہوں نے عمر بن محمد عمریؓ سے حدیث کی روایت کی ہے اور ان سے علی بن ابی ہاشم طبرانی نے روایت کی ہے۔ (۱)

ٹکا کرہ (ٹھا کر)

ٹکا کرہ، ٹکری یا ٹاٹر (ٹھا کر) کی جمع ہے۔ یہ قوم خالص ہندوستانی ہے، جن کی بہادری اور جوانمردی عربوں میں بھی مسلم تھی۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

التکری القائد من قواد السند والجمع نکاکرة، الحقوا الهاء للعجمه... وفي التهذيب الجمع تکاکرة (۲)

ٹکری سند کے جنگی افسروں میں سے ایک کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع ٹکا کرہ ہے اور آخر میں ہاء کو عجمیت کی وجہ سے لگا دیا گیا ہے اور تہذیب میں ہے کہ اس کی جمع ٹکا کرہ ہے۔

محمد بن قاسم سے ٹھا کروں کی جنگ

ہندوستان کے ان ٹھا کروں کا تذکرہ اسلامی تاریخوں میں محمد بن قاسمؓ کے سندھ پر حملے اور یہاں راجا سے جنگ کے سلسلے میں ملتا ہے۔ اس سے پہلے مجھے اس قوم کا تذکرہ نہیں مل سکا۔

”فتوح البلدان“ میں ہے کہ جب محمد بن قاسمؓ نے مہران (دریائے سندھ) کو عبور کر کے کچھ کے راجا راسل اور راجہ داہر کا تعاقب کیا تو راجا اپنے ٹھا کروں کو لے کر مقابلہ میں آیا، اور انہوں نے جان توڑ جنگ کی۔

ولقيه محمد والمسلمون، وهو على فيل وحوله الفيلة ومعه التكاكره فاقتلوا قتلاً شديداً، لم يسمع بمثله (۳)

راجا سے محمد بن قاسم اور مسلمان اس حال میں ملے کہ وہ ہاتھی پر سوار تھا اور اس کے ارد گرد ہاتھیوں کے جھنڈ تھے اور اس کے ساتھ ٹھا کر بھی تھے۔ انہوں نے ایسی جنگ کی کہ اس کی مثال سننے میں نہیں آئی۔

(۱): رجال السند والہند، ص ۲۶۸ (۲): لسان العرب، ج ۲، ص ۹۲۔

(۳): فتوح البلدان ص ۳۲۶

عربی شاعری میں ٹکا کرہ کا ذکر

غالباً ان ہی ایام کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک عرب شاعر نے ان ٹھا کروں کے مقابلہ میں اپنی بہادری کا یوں ذکر کیا ہے:

لقد علمت تکاتره ابن تیری غداة البلاء انی ہبرزی

ابن تیری کے ٹھا کروں نے بت خانہ کے واقعہ کی صبح کو سمجھ لیا کہ میں شیر ہوں تہذیب میں اس شعر میں تکاتره کے بجائے ٹکا کرہ ہے۔ لقد علمت تکاکرة (۱) بیاسرہ کی طرح ٹکا کرہ کا ذکر بھی قدیم عرب میں نہیں مل سکا۔ اس لیے خیال ہے کہ یہ بھی عہد رسالت میں عرب میں موجود نہیں تھے۔ بیاسرہ اور ٹکا کرہ کو میں نے صرف استیعاب کے لیے لیا ہے، ورنہ ان دونوں کا تعلق اس مخصوص اور محدود موضوع سے نہیں ہے۔

=====

www.KitaboSunnat.com

عرب میں ہندوستانیوں کی بستیاں

ہندوستان کے شمال و مغرب کے ساحلی مقامات اور عرب کے شمال و مشرق کے ساحلی مقامات ایک دوسرے کے سامنے واقع ہیں۔ درمیان میں بحر ہند (جسے بحر عرب اور بحر فارس بھی کہتے ہیں) حائل ہے۔ اسی سمندر کے ذریعہ دونوں ممالک میں تاریخ کے قدیم دور سے تعلقات چلے آ رہے ہیں اور دونوں کے ساحلی علاقے ایک ملک کے دو علاقے کی حیثیت سے رہے ہیں۔ عرب و ہند کے قدیم تعلقات ابتدا میں صرف تجارتی اور معاشی تھے مگر بعد میں فکری، تمدنی اور ثقافتی تعلقات بھی پیدا ہو گئے بلکہ تجارتی و اقتصادی تعلق کو فکری اور ثقافتی تعلق نے اور زیادہ مضبوط کر دیا۔

اس کے باوجود قدیم تاریخ میں ہندوستان کے کسی ساحلی یا غیر ساحلی مقام پر عربوں کی آبادی کا پتہ نہیں چلتا جو یہاں آ کر مستقل طور سے آباد ہو گئے ہوں، حالانکہ عرب کے مقابلہ میں ہندوستان ہر اعتبار سے ترقی یافتہ ملک تھا اور عربی زندگی کے مقابلہ میں یہاں کی زندگی میں رنگینی اور دل فریبی زیادہ تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عرب تاجر ہندوستان آتے اور تجارتی مقصد پورا کر کے واپس چلے جاتے تھے اور اپنی آزاد عربی زندگی پر اس کو ترجیح نہیں دیتے تھے۔ عرب زندگی ان کے لیے بہت ہی دل فریب اور خوش گوار تھی۔ ہندوستان میں سب کچھ ہونے کے باوجود ان کو یہاں وہ کھلی ہوا اور آزاد فضا میسر نہیں تھی، یہی وجہ ہے کہ ہندوستان میں ہمیں کسی قدیم عرب آبادی کا پتہ نہیں چلتا ہے اور نہ یہاں پر عربوں کے بہت زیادہ دنوں تک ٹھہرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں

ہندوستان کے ایسے باشندے عرب میں کثرت سے ملتے ہیں جو وہاں جا کر مستقل طور پر رہ بس گئے اور ہندوستان کی قومیت و وطنیت چھوڑ کر عرب کے باشندے ہو گئے اور ان کو عربوں نے عربی زندگی میں اس طرح ضم کر لیا کہ وہ بالکل عرب بن کر رہ گئے۔ ہندوستانیوں کے ساتھ عربوں کے اس حسن سلوک اور رواداری کی وجہ ان کی فطری وسعت قلب اور مہمان نوازی تھی جو دور جاہلیت میں بھی ان کی امتیازی صفت تھی۔ اس کے ساتھ ہی ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ عربوں کو گھر بیٹھے ان ہندوستانیوں کے ذریعہ ضروریات زندگی کی چیزیں مل جاتی تھیں اور ان کو ان کے لیے ہندوستان کا بحری سفر نہیں کرنا پڑتا تھا۔ ابتدا میں بہت سے ایسے ہندوستانی باشندے عرب میں جا کر آباد ہو گئے جو تاجر تھے اور عربوں کی ضرورت کا سامان ان کے میلوں اور بازاروں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے۔ ان تاجروں کو عرب بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور نہ صرف یہ کہ ان کو لوٹے مارتے نہیں تھے بلکہ ان کی حفاظت کر کے حق جوار کا پورا لحاظ کرتے تھے۔ چنانچہ عرب کے کئی بڑے قبائل نے ایسے ہندوستانی باشندوں کو اپنی ”ولاء“ میں لے لیا تھا اور ان کو وہ اپنے قبیلہ کا فرد شمار کرتے تھے۔ پھر چونکہ ہندوستان کے لوگ بت پرستی میں جاہلی عرب کے تقریباً ہم مشرب تھے، اس لیے اور بھی دونوں ملکوں میں تعلقات استوار ہوئے۔ چنانچہ عرب کے یہود و نصاریٰ کے علاوہ مشرک، مجوسی، صائبہ وغیرہ ہندوستانیوں کو اپنا ہم مشرب گردانتے تھے اور بت پرستی اور دوسرے عقائد و اعمال میں بڑی حد تک ہم رنگ تھے۔ اس لیے آپس میں مذہبی اختلاف بھی نہیں تھا۔ اسی طرح بہت سے عادات و خصائل اور رسوم و رواج میں عرب اور ہندوستانی تقریباً متفق و متحد تھے، اس لیے ہندوستان کے باشندے عرب میں بڑی آسانی سے کھپ گئے۔

مشرق و جنوبی سواحل میں

عربوں اور ہندوستانیوں کے تعلقات کی ایک اور وجہ یہ بھی تھی کہ ایران کے بادشاہ بلوچستان، سندھ اور سرندیب وغیرہ پر قابض تھے اور ان علاقوں کے ہندوستانی باشندے جاٹ اور مید وغیرہ ایرانی فوج میں شامل ہو کر عرب کے ایرانی مقبوضات میں آباد ہو گئے تھے۔ اس طرح عراق کے اہم ایرانی مقبوضہ ابلہ (بصرہ) سے لے کر یمن تک

ایرانی فوجوں کی طرح یہ بھی پھیلے ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے پہلے عرب کے جنوبی اور مشرقی سواحل پر ہندوستانی باشندوں کی بہت بڑی تعداد جمع ہو گئی تھی اور وہاں کی ملکی اور قومی زندگی میں ان سے شدید خطرات محسوس ہونے لگے تھے۔ چنانچہ یمن پر جب حبشیوں نے قبضہ کیا تو وہاں ہندوستان کے باشندوں کی بہت بڑی تعداد موجود تھی۔ اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ جب یمن کے سابق عرب حکمران سیف بن ذی یزن نے ایران کے بادشاہ کسریٰ انوشیرواں کے دربار میں پہنچ کر اپنا حال بیان کیا اور اجنبی لوگوں کے غلبہ کا واقعہ سنایا تو کسریٰ انوشیرواں نے سیف بن ذی یزن سے پوچھا کہ تمہارے ملک پر کن اجنبی لوگوں نے قبضہ کیا ہے؟ وہ حبشی ہیں یا سندھی۔

سیف نے کہا، اے بادشاہ! ہمارے ملک پر اجنبی لوگ غالب آ گئے ہیں، کسریٰ نے پوچھا کون اجنبی، حبشی یا سندھی؟ تو یوسف نے کہا سندھی نہیں بلکہ حبشی غالب آ گئے ہیں۔

فقال ايها الملك غلبتنا
على بلادنا الاغربة، فقال
له كسرى ابي الاغربة
الحبشة ام السند، فقال بل
الحبشة (۱)

تاریخ طبری کی ایک روایت میں ہے:

سیف نے کہا اے بادشاہ! کالے لوگوں نے ہمارے ملک پر غالب آ کر ہمارے ساتھ نہایت بُرا برتاؤ کیا ہے جن کا تذکرہ بادشاہ کے سامنے مناسب نہیں ہے۔

یہ سن کر کسریٰ نے کہا ہاں تمہارا ملک بہت ہی زرخیر اور اچھا ہے۔ بتاؤ کن کالے لوگوں نے ان پر غلبہ حاصل کیا ہے؟ حبشی یا سندھی؟

قال ايها الملك ان السودان
قد غلبونا على بلادنا وركبوا
منا امورا اشنة اجل الملك
عن ذكرها، الخ (ص ۱۱۷)

قال قد علمت ان بلادكم كما
وصفت فاي السودان غلبوا
عليها الحبشة ام السند (۲)

(۱): سیرت ابن ہشام طبع جدید مصطفیٰ، محمد مصر، ج ۱، ص ۶۳ و کتاب التیجان کلبی، طبع حیدر آباد ص ۳۰۴ و تاریخ طبری ج ۲، ص ۱۱۶، مطبع حسینیہ مصر۔ (۲): تاریخ طبری مطبع حسینیہ مصر ج ۲، ص ۱۱۸۔

اس گفتگو سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے بعد عرب کے مشرقی اور جنوبی علاقوں میں کس قدر ہندوستانی موجود تھے اور ان کو کتنی شوکت و قوت حاصل تھی۔ یہ واقعہ آپ کی ولادت کے بعد کا ہے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ دو سال بعد کا ہے۔ ولادت نبوی کے بعد ۵۷۵ء میں یمن پر ایران کا قبضہ ہوا (۱) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ۵۷۱ء میں ہوئی ہے۔ یمن پر مسروق بن ابرہہ نے چڑھائی کی تھی، جس کے باپ ابرہہ نے اپنے دور حکومت میں کعبہ پر فوج کشی کی تھی اور اس واقعہ کے ۵۵ دن بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ (۲) سیف بن ذی یزن کی فریاد پر کسریٰ انوشیرواں نے یمن پر اپنی فوج بھیج کر قبضہ کیا اور عراق سے لے کر یمن تک کا علاقہ اپنے قلم روم میں شامل کر لیا۔

یمن میں

جیسا کہ معلوم ہوا یمن اور اس کے اطراف میں پہلے ہی سے سندھیوں کی بڑی جمعیت موجود تھی اور ان کو قوت و شوکت حاصل تھی۔ انوشیرواں کے یمن پر قبضہ کے بعد عرب میں ہندوستانوں کی اور بھی کثرت ہو گئی اور اساورہ (شہسواران ایران) میں شامل ہونے کی وجہ سے انہوں نے وہاں کے ملکی اور سیاسی معاملات میں حصہ بھی لیا۔

امام ذہبی نے ”تجرید اسماء والصحابة“ میں یمن کے آخری ایرانی حکمران کا نام، جو حیات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں مسلمان ہو گئے تھے باذان ملک الہند لکھا ہے، (۳) مگر حافظ ابن حجرؒ نے ”الاصابة“ میں اس کی تصنیف کی ہے اور اس کی جگہ ملک الیمن کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۴) اس پر مفصل بحث اپنے مقام پر آئے گی۔ اسی طرح یمن میں کسریٰ کے زمانہ سے ایک ہندوستانی بزرگ پیرزمن ہندی موجود تھے جو عہد رسالت میں مسلمان ہوئے تھے۔ انہوں نے یمن کے اطراف میں حشیش القنب (بھنگ) کو بطور دوا متعارف کرایا تھا اور علاج و معالجہ میں اس کو رواج دیا تھا۔ (۵) غالباً یہ طبیب تھے۔ ان کے حالات اپنے

(۱): تاریخ العرب حتی، طبع مصر ص ۸۶۔ (۲): رحمۃ اللعالمین ج ۱ حاشیہ۔ (۳): تجرید اسماء الصحابة، ج ۱، ص ۳۵، طبع حیدرآباد۔ (۴): الاصابة فی تمییز الصحابة، ج ۱، ص ۱۷۹۔ (۵): الاصابة، ج ۱، ص ۱۷۸۔

مقام پر آئیں گے۔

یمن قدیم زمانہ سے ہندوستانی مال کی بہت بڑی منڈی تھا اور یہاں ہندوستان کے تاجر ہمیشہ آتے جاتے رہتے تھے۔ ”فجر الاسلام“ کے مصنف نے لکھا ہے:

وكان لسكان اليمن قديما
علاقات بالهند والشرق
الادنى (۱)

قدیم زمانہ سے یمن کے باشندوں کے
تعلقات ہندوستان اور مشرق ادنیٰ سے قائم
تھے۔

اسی کتاب میں دوسرے مقام پر ہے:

وكانت التجارة قديما في
يد اليمنيين و كانوا هم
الظاهر فيها فعلى يد هم كانت
تنقل غلات حضرموت
وظفار، وداردات الهند الى
الشام و مصر (۲)

قدیم زمانہ سے تجارت اہل یمن کے ہاتھ میں
تھی اور اس میں یہی لوگ غالب نظر آتے
تھے۔ ان ہی کے ہاتھوں حضرموت و ظفار کی
پیداوار اور ہندوستان کی اشیاء شام اور مصر
جاتی تھیں۔

ان تصریحات کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ یمن کا پورا علاقہ ہندوستان کے تاجروں سے آباد تھا اور ان کی بڑی تعداد وہاں تجارت میں مشغول تھی۔

عراق میں

جس طرح یمن کے حدود میں ہندوستانیوں کی کثرت تھی، اسی طرح عرب کے شمال مشرق اور عراق میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کے جاٹ اور سیاح رہتے تھے۔ عراق کا مرکز شہر ابلہ چین، ہندوستان اور ایران وغیرہ کے تجارتی جہازوں کی بہت بڑی بندرگاہ تھا اور اسے ہندوستان سے بہت پرانا اور بہت گہرا تعلق تھا، جس کی وجہ سے عرب اسے ارض الہند اور فرج السند والہند کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ شاہان ایران ابلہ پر قبضہ کر کے ایک طرف خشکی کے راستہ سے عرب پر حملہ آور ہوئے تھے اور دوسری طرف بحری راستہ سے

(۱): فجر الاسلام، ج ۱، ص ۱۳۔ (۲): ایضاً

ہندوستان پر حملہ کرتے تھے۔ تاریخ طبری، واقعات ۱۲ھ میں ہے:

وكان فوج الهند اعظم فوج
فارس شائناً واشدها شوكة
وكان صاحبه يحارب العرب
في البر والهند في البحر (۱)
اور فرج الہند (اہلہ) ایرانیوں کے بڑے اہم
مرکزوں میں تھا، یہاں ان کو بڑی شان و
شوکت حاصل تھی، یہاں کا حاکم خشکی میں
عرب سے اور سمندر میں ہندوستان سے جنگ
کیا کرتا تھا۔

ظاہر ہے کہ ان بڑی اور بحری حملوں میں ہندوستان کے وہ جاٹ اور مید ضرور
شامل ہوتے ہوں گے جو شاہان ایران کی فوج میں قدیم زمانہ سے موجود تھے۔ خاص طور
سے ہندوستان پر حملہ کی صورت میں ان کو اپنی خدمات پیش کرنے کا بہترین موقع ملتا رہا ہو
گا۔

عراق سے ہندوستان پر ایرانیوں کے بحری حملہ کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے عہد طفولیت تک جاری رہا۔ چنانچہ کسریٰ انوشیرواں نے یمن پر قبضہ کرنے کے بعد
ہی ہندوستان پر بڑا زبردست حملہ کیا اور سرندیپ کو تہ و بالا کر کے یہاں سے بے شمار دولت
حاصل کی۔ امام طبری نے اس حملہ کی تفصیل یہ بیان کی ہے:

فلما دانت لكسرى بلاد اليمن
وجه الى سرندیب من بلاد
الهند وهي ارض الجواهر
فائداً من قواده في جند كثيف
فقاتل ملكها فقتله واستولى
عليها، وجمل الى كسرى منها
اموالاً عظيمة وجواهرأ كثيراً
(۲)
جب بلاد یمن کسریٰ کے مطیع ہو گئے تو اس
نے ہندوستان کے شہر سرندیپ پر (جو
جواہرات کا ملک ہے) اپنے ایک فوجی افسر
کو بھاری لشکر کے ساتھ بھیجا جس نے راجا
کو قتل کر کے ملک پر قبضہ کر لیا اور وہاں سے
کسریٰ کی خدمت میں زرو جواہر اور مال و
دولت بھاری مقدار میں بھیجا۔

(۱): تاریخ طبری، ج ۴، ص ۵ و نیز کامل ابن اثیر، ج ۲، ص ۱۳۷۔ (۲): تاریخ طبری،
ج ۲، ص ۱۲۳، اور تاریخ ابن خلدون، ج ۱، ص ۱۷۷۔ طبع مصر۔

ہندوستان کے جاٹ اور مید ایرانیوں کی ان مہمات میں اپنی خدمات پیش کرتے تھے۔ علامہ سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں:

”عربوں اور ہندوؤں کے درمیان تعلقات کا ایک اور ذریعہ بھی تھا۔ اس کی صورت یہ تھی کہ شہنشاہ ایران کا قبضہ بلوچستان اور سندھ پر اکثر رہا۔ اس قبضہ کے تعلق سے بعض جنگ جو قبیلوں کے فوجی دستے ایرانی فوج میں داخل تھے۔ ان جنگ جو قبیلوں میں سے دو کا ذکر عربوں نے کیا ہے اور وہ جاٹ اور مید ہیں۔ یہ دونوں سندھ کی مشہور قومیں تھیں۔“ (۱)

ابلہ کے علاوہ بھی عراق میں ہندوستانیوں کی بہت بڑی تعداد رہتی اور قدیم زمانہ سے اس کو اپنا وطن بنا چکی تھی۔ اس کا ثبوت بلاذریؒ کے اس بیان سے ملتا ہے:

سیابجہ ان اساورہ کے ساتھ مل گئے جو اسلام	فانضم الى الاسورة السيابجة
سے پہلے سواحل میں موجود تھے، اسی طرح	وكانوا قبل الاسلام بالسواحل
جاٹ بھی عراق کے سواحل میں تھے اور یہ	وكذلك الزط،
سب چارے کی تلاش میں کناروں کا چکر	وكانوا بالطوف يتبعون الكلا
لگاتے رہتے تھے۔	(۲)

عہد فاروقی کا واقعہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے سامنے ایرانی فوج نے پیشکش کی کہ ہم مسلمان ہو کر بصرہ میں آباد ہونا چاہتے ہیں اور اسلامی جہاد میں مسلمانوں کی مدد کرنا چاہتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے سیابجہ اور جاٹ عراق کے سواحل اور طفوف میں رہا کرتے تھے جو عام طور سے مویشی پالتے تھے اور چارے کی تلاش میں سواحل کا چکر لگاتے رہتے تھے اور عرب کی بدوی زندگی اختیار کر کے ان اطراف میں خانہ بدوشی کی زندگی بسر کرتے تھے۔ یہ ہندوستانی ان ہندوستانیوں کے علاوہ تھے جو ایرانیوں کی فوج میں

(۱): عرب و ہند کے تعلقات، ص ۱۱۔

(۲): فتوح البلدان، ص ۳۲۷، مطبع ازہر، مصر۔

شامل تھے۔ یہ لوگ خلیج عربی کے پورے عرب سواحل میں پھیلے ہوئے تھے جس میں عمان، مسقط، قطیف، بحرین، قطر، کویت اور بصرہ سب ہی شامل تھے۔

بحرین اور عمان میں

خلیج عربی کے سواحل اور طفوف میں ہندوستانیوں کی کثرت کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ دور جاہلیت میں ان کے دونوں سرے ان سے اس قدر آباد تھے کہ ایک طرف عرب لوگ ابلہ (بصرہ) کو ارض الہند اور فرج الہند کے نام سے یاد کرتے تھے اور دوسری طرح عمان اور بحرین کے عرب باشندے ہندوستانیوں کی زبان و تہذیب اور حالات سے اس قدر باخبر اور متاثر تھے کہ عام عربوں کو ہندوستانیوں کے حالات ان قبائل کے ذریعہ معلوم ہوتے تھے اور ہندوستانیوں کے میل جول سے ان عرب قبیلوں کی زبان اتنی بگڑ گئی تھی کہ عربیت میں اس کا درجہ اس قدر گر گیا تھا کہ فصاحت و بلاغت اور استعمال و محاورہ میں سند نہیں مانی جاتی تھی۔

ہندوستانیوں کا عربی زبان اور زندگی پر اثر

چنانچہ مشہور عرب مؤرخ ہمدانی صاحب الاکلیل کا یہ قول علامہ قاضی ابن صاعد اندلسی نے ”طبقات الامم“ میں نقل کیا ہے:

ومن وقع من نصر من الازد
بعمان فعنه اتی كثير من اخبار
السند والهند وشی من اخبار
فارس (۱)

اور قبیلہ نصر کا قبیلہ ازد جو عمان میں تھا اس سے سندھ اور ہندوستان کی بہت سی خبریں اور کچھ ایران کی خبریں معلوم ہوئیں۔

صاحب تاریخ آداب العرب نے ”الرحلة الی البادية“ کے تحت لکھا ہے کہ عربی زبان لغت کو زیادہ تر اعراب اور بدویوں خاص طور سے قیس اور تمیم سے لیا گیا ہے مگر جن اعراب اور اہل بوادی کی زبان عجمیوں کے اختلاط کی وجہ سے خالص عربی نہیں رہ گئی، ان سے استناد و استشہاد نہیں کیا گیا۔

(۱): طبقات الامم، ص ۵۹، طبع مصر۔

وخاصة الذين كانوا
يسكنون اطراف بلادهم
المجاورة لمن حولهم من
الأمم فانه لا يوجد لا من لخم
ولا من جذام لمجاورتهم
اهل مصر و القبط... ولا من
عبد القيس و ازد عمان لانهم
كانوا بالبحرين مخانطين
للهند والفرس ولا من اهل
اليمن لمخالطتهم للهند
والحبشة (۱)

خاص طور سے وہ عرب جو ایسے علاقوں میں
تھے جو پڑوس کی قوموں سے ملے ہوئے
تھے۔ اسی لیے لخم اور جذام سے عربی زبان
نہیں گئی کیونکہ وہ مصر اور قبط کے پڑوسی تھے
اور نہ عبد القیس اور ازد عمان سے لی گئی کیونکہ
یہ لوگ بحرین میں تھے اور ہندوستانیوں اور
ایرانیوں سے ان کا اختلاط تھا، یہی حال اہل
یمن کا ہے، وہ بھی ہندوستانیوں اور حبشیوں
سے میل جول رکھتے تھے۔

بحرین کے قبیلہ عبد القیس کو ہندوستان کے باشندوں سے خاص تعلق تھا اور اسے
کبھی کبھی ہندوستان کے لوگوں سے سابقہ پڑتا تھا۔ ایک تعلیمی شاعر اخنس ابن شہاب اپنے
قبیلہ لکیز بن عبد القیس کی مدح میں لکھتا ہے:
لكيز لها البحرين والسيف كله
وإيائها باس من الهند كارب (۲)

فتنہ ارتداد اور ہندوستانی باشندے

بحرین اور عمان اور ان کے ساحلی مقامات میں ہندوستانیوں کے کثیر تعداد میں
آباد ہونے کا ثبوت اس واقعہ سے بھی ملتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے
فوراً بعد جب ان اطراف میں ارتداد کا طوفان اٹھا اور مختلف قبائل نے اسلام کے خلاف علم
بغاوت بلند کیا تو اس شورش میں ان علاقوں میں آباد ہندوستانیوں کو بھی جواب تک اسلام
نہیں لائے تھے، شریک کیا گیا۔ خاص طور سے قطیف، ہجر، خط، دارین، جواثا وغیرہ میں

(۱) تاریخ آداب العرب ج ۱، ص ۳۳۳۔ (۲) صفة جزيرة العرب ہمدانی ج ۱، ص ۱۵۴
بحوالہ عربوں کی جہاز رانی ص ۳۰۔

آباد جاٹ اور سیابجہ کو قبیلہ بنی عبد القیس کا ساتھ دینا پڑا۔
امام طبری نے ۱۱ ہجری کے واقعات میں اہل بحرین کے ارتداد کے ذکر میں لکھا ہے:

فلما مات النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج الحطم بن ضبیعة اخو بنی قیس بن ثعلبة فیمن تبعہ من بکر بن وائل علی الردة، ومن تاسب الیہ من غیر المرتدین ممن لم یزل کافرا حتی نزل القطیف، وھجر واستغوی الخط ومن فیھا من الزط والسیابجۃ وبعث الی دارین (۱)

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حطم بن ضبیعہ بکر بن وائل کے مرتدوں اور دوسرے قبائل کے ان غیر مرتد کافروں کو جو اب تک اپنے مذہب پر قائم تھے، ساتھ لے کر نکلا اور قطیف و ہجر میں پہنچا اور خط کے پورے علاقے کو اور وہاں پر آباد جاٹ اور سیابجہ کو گمراہ کر کے اپنے ساتھ لے لیا اور دارین کی طرف بھی فوج بھیجی۔

ان مرتدوں اور باغیوں نے جاٹوں اور سیابجہ کو لے کر ان اطراف میں بڑی شورش برپا کی اور مسلمانوں کا محاصرہ کر کے ہر طرف سے ان کی معاشی اور غذائی ناکہ بندی کر دی۔ حضرت علاء بن حضرمیؓ کو اس کی خبر ملی تو انہوں نے حضرت جارودؓ کو بنو عبد القیس اور حطم کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا اور ایک سخت معرکہ آرائی کے بعد کامیاب ہوئے اور حطم کی فوج کا ایک بڑا حصہ شکست کھا کر دارین کی طرف بھاگ نکلا۔ پھر وہاں سے بحری راستوں سے یہ سب اپنے اپنے ملک اور وطن کی طرف بھاگ گئے۔ ابن اثیر کا بیان ہے۔

وقصد اعظم الفلال الی دارین
فرکبوا الیھا السفن ولحق
الباقون ببلاد قومهم (۲)

شکست خوردہ فوج کا بڑا حصہ کشتیوں کے ذریعہ دارین کی طرف بھاگ گیا اور باقی ہزیمت خوردہ اپنے اپنے مقامات پر چلے گئے۔

(۱): تاریخ طبری ج ۳، ص ۲۵۵، ۲۵۶ اور کامل ابن اثیر ج ۲، ص ۱۴۱۔ (۲): کامل ابن اثیر ج ۲، ص ۱۴۲۔

طبری کے الفاظ یہ ہیں:

وقصد العظم الفلال لدارین
فرکبوا فیہا السفن ورجع
الآخرون الی بلاد قومہم (۱)
ہزیمت خوردہ فوج کے بڑے حصہ نے دارین
کارخ کیا اور وہاں سے کشتیوں میں سوار ہو کر
اپنی راہ لی اور دوسرے سپاہی اپنے اپنے وطن
چلے گئے۔

ان دونوں مورخوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ باغیوں اور مرتدوں کی
ٹھکست خوردہ فوج بھاری تعداد میں بھاگ کر دارین کی بندرگاہ پر آئی اور یہاں سے برہمنی اور
بحری راستوں سے اپنے ملک کی طرف بھاگی۔ ظاہر ہے کہ اس میں ہندوستان کے جو جاٹ
اور سیانجہ شریک تھے، وہ بھاگ کر ہندوستان آئے ہوں گے۔

قلب عرب میں

خلیج عربی کے ساحلی مقامات کے علاوہ ہندوستان کے لوگ جزیرہ نمائے عرب
کے اندرونی مقامات پر بھی رہتے تھے اور ان کی مستقل آبادیاں تھیں۔ چنانچہ عرب کے وسطی
علاقہ نجد میں ہندوستانیوں کا پتہ چلتا ہے جو مدقوں سے وہاں آباد تھے اور عہد رسالت کے
بعد تک اپنے مذہب پر قائم رہے اور ردت کے زمانہ میں کفار و مشرکین اور مرتدین کی یوں
مدد کی کہ ان کو ہندوستان کے بنے ہوئے اسلحہ جنگ دیے جو مسلمانوں کے مقابلہ میں
استعمال کیے گئے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عربوں نے یہ ہندوستانی اسلحہ ان سے خریدے ہوں یا
ہندوستان سے لے گئے ہوں، مگر غالب گمان یہی ہے کہ انہوں نے عربوں کی مدد کے لیے
خود ہی یہ پیشکش کی تھی۔

پیامہ میں

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے فوراً بعد جب نجد کے علاقہ میں
مسلمہ کذاب نے کھل کر مسلمانوں سے مقابلہ کیا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت

(۱) تاریخ طبری ج ۳، ص ۲۵۹۔

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو مسیلہ کذاب اور اس کی فوج سے لڑنے کے لیے روانہ فرمایا۔ جب وہ یمامہ کے قریب پہنچے تو مسیلہ کذاب کی قوم بنو حنیفہ کی ایک جماعت سے ٹکڑ بھڑ ہوئی اور مجاعہ بن مرارہ بن سلمی کے علاوہ سب قتل ہوئے۔ حضرت خالدؓ نے مجاعہ کو گرفتار کر کے اپنے ساتھ لیا اور یمامہ سے ایک میل دُوری پر پڑاؤ ڈالا۔ جب یمامہ والوں کو خبر ہوئی تو مقابلہ کی نیت سے باہر نکلے۔ اس وقت ان کے ہاتھوں میں تلواریں چمک رہی تھیں۔ ان کو دیکھ کر حضرت خالدؓ کو ایسا محسوس ہوا کہ آپس ہی میں لڑ گئے ہیں۔ جب مسلمان فوجوں سے اس کا تذکرہ کیا تو مجاعہ نے بتایا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ یمامہ کے لوگ جنگ کی تیاری میں اپنی ہندی تلواریں صاف کر رہے ہیں اور ان کو دھوپ دکھا رہے ہیں۔ بلاذری نے لکھا ہے:

حضرت خالدؓ نے ان کے اندر تلواروں کی چمک دیکھی تو فرمایا کہ اے مسلمانو! اللہ نے تم کو دشمن کی مصیبت سے نجات دے دی۔ وہ دیکھو دشمن آپس ہی میں ایک دوسرے پر تلواریں کھینچے ہوئے ہیں، میرا خیال ہے کہ ان میں اختلاف ہو گیا ہے اور وہ آپس میں لڑ پڑے ہیں۔ یہ سن کر مجاعہ نے کہا یہ بات نہیں ہے بلکہ یہ ہندوستانی تلواریں ہیں جن کو انہوں نے دھوپ میں رکھ کر صاف کرنا چاہا ہے۔

فراى خالد البارقة فيهم، فقال
يامعشر المسلمين قد كفاكم
الله مئونة عدوكم، الاترونهم
وقد شهر بعضهم السيوف
على بعض قد اختلفوا ووقع
باسهم بينهم، فقال مجاعة
وهو في حديدة، كلا، ولكنها
الهند واية خشوات حطمها
فابزروها للشمس لتلين متونها

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یمامہ اور آس پاس میں آباد ہندوستانیوں نے مسیلہ کذاب اور اس کے متبعین کو ہندوستان کی بنی ہوئی بہترین تلواریں دی تھیں، جو عرب میں قدیم زمانہ سے مشہور تھیں۔

نجران میں

یمن کے مشہور شہر نجران میں بھی عہد رسالت میں بکثرت ہندوستانی آباد تھے، اور نجران کے عرب ان کی زندگی اور لباس وغیرہ سے بڑی حد تک متاثر تھے۔ اس کا ثبوت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک جملہ سے ملتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ربیع الآخر یا جمادی الاولیٰ ۱۰ھ نبوت میں آپ نے حضرت خالد بن نجران کے قبیلہ بنی حارث بن کعب کے پاس دعوت اسلام کے لیے روانہ فرمایا۔ حضرت خالدؓ نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور انہوں نے بلا تردد قبول کر لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالدؓ کو لکھا کہ تم بنی حارث بن کعب کا ایک وفد لے کر مدینہ آ جاؤ۔ چنانچہ وہ چھ آدمیوں پر مشتمل ایک وفد لے کر دربار نبوت میں حاضر ہوئے۔

جب وفد کے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے ان کو دیکھا تو فرمایا کہ یہ کون لوگ ہیں جو ہندوستان کے لوگوں جیسے ہیں۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بنی حارث بن کعب کے آدمی ہیں۔

فلما قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرأهم قال من هؤلاء القوم کانهم رجالا لہند، قيل یا رسول اللہ هؤلاء رجال بنی الحارث بن کعب (۱)

اس روایت سے جہاں یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہندوستان کے لوگوں کی شکل و صورت سے اچھی طرح واقف تھے، وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نجران اور اس کے اطراف میں ہندوستانیوں کی تعداد زیادہ تھی اور مقامی لوگوں پر ان کا شبہ ہونے لگتا تھا یا وہ ہندوستانیوں سے میل جول کی وجہ سے لباس و ہیئت میں ان کے مشابہ معلوم ہوتے تھے۔

مکہ مکرمہ میں

عرب کے مغربی علاقہ حجاز میں بھی ہندوستان کے باشندے موجود تھے، خاص طور سے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے عرب باشندے ان سے اچھی طرح واقف تھے۔ چنانچہ ابتدائے اسلام میں جب مکہ مکرمہ میں کفار قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے تو ابوطالب نے اس زمانہ میں سینکڑوں اشعار کا ایک قصیدہ کہا جس میں

(۱): سیرت ابن ہشام ج ۲، ص ۵۹۳، ۵۹۴، مطبع مصر و تاریخ طبری ج ۳، ص ۱۵۷، تاریخ طبری میں القوم الذین کالہم اور ہولا بنو الحارث ہے۔

یقین دلایا کہ میں اپنے بھتیجے کی مدد و حفاظت سے باز نہیں آ سکتا۔ اس قصیدہ کے ایک شعر میں ہندوستانیوں کا تذکرہ کچھ یوں کیا ہے:

بضرب تری الفتیان فیہ کانہم ضواری أسود فوق لجم خرا دل
ایسی جنگ کہ اس میں نوجوان حملہ آور شیر معلوم ہوتے ہیں

بنی امة محبوبة ہند کية بنی جمع عبید قیس بن عاقل (۱)
ہندوستانی دل پسند باندی کے بیٹوں کو مارتے ہیں یعنی بنی تجم
کو جو قیس بن عاقل کے غلام ہیں

عہد رسالت میں مکہ مکرمہ میں ہندوستانیوں اور جاٹوں کے رہنے کی ایک اور سند حدیث میں ملتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل مکہ جاٹوں سے اچھی طرح واقف تھے اور ان کی شکل و صورت اور لباس و ہیئت کو خوب جانتے تھے۔ ابتدائے اسلام کا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو بطحا سے مکہ کی طرف لے گئے۔ یہاں انہوں نے جنات دیکھے جو اپنی شکل و صورت اور ہیئت میں ہندوستان کے جاٹ معلوم ہوتے تھے۔ حضرت ابن مسعود کا بیان ہے۔

فہینا انا جالس فی خطی میں اپنے حلقہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ میرے
اذاتانی رجال کانہم الزط پاس کچھ لوگ آئے جو اپنے بال اور جسم
اشعارہم واجسامہم لاری میں جاٹ معلوم ہوتے تھے۔ میں ان کا
عورة ولا اری قشرا (ترمذی) ستر اور کھال نہ دیکھ سکا۔
(باب الامثال)

حضرت ابن مسعود کی اس تمثیل و تشبیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں رہ کر جاٹوں کی شکل و شباهت سے بخوبی واقف تھے۔

مدینہ منورہ میں

مکہ مکرمہ کے بعد حجاز کا دوسرا مرکزی شہر مدینہ منورہ ہے، جہاں بحرین و عمان اور

(۱): سیرۃ ابن ہشام ج ۱، ص ۲۷۹، مطبوعہ ۱۳۷۵ھ مصر۔

عراق و شام وغیرہ سے ہر قسم کا تجارتی کاروبار ہوتا تھا۔ عہد رسالت میں مدینہ منورہ میں ہندوستانوں کے بارے میں کوئی واقعہ نہیں مل سکا۔ مگر بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بھی جاٹ موجود تھے، چنانچہ امام بخاریؒ نے ”الادب المفرد“ کے باب ”بیع الخادم من الاعراب“ میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پروردہ حضرت عمریہ انصاریہؓ سے روایت کی ہے کہ:

ان عائشة رضي الله عنها
دبرت امة لها، فاشتكت
عائشة، فسئال بنو أخيها طبيا
من الزط (۱)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی ایک
باندی کو مدد فرمایا، اس کے بعد آپ بیمار ہو
گئیں تو آپ کے بھتیجوں نے اس سلسلے میں
ایک جاٹ طبیب سے مراجعت کی۔

یہ روایت امام ابو عبد اللہ حاکمؒ نے ”المستدرک“ میں بھی بیان کی ہے۔ (۲) غالباً یہ واقعہ جیسا کہ ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ منورہ میں جاٹ رہتے تھے جن میں سے بعض دوا علاج بھی کرتے تھے اور اغلب یہ ہے کہ وہ اس سے پہلے سے یہاں آباد تھے۔

تبوک کے اطراف میں

عرب کے شمال و مغرب میں بھی ہندوستانوں کا نشان ملتا ہے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ تبوک کے آس پاس یہ لوگ رہتے تھے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے ”الادب المفرد“ میں غزوہ تبوک کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو رہم رضی اللہ عنہ کی طویل ملاقات کا ذکر کیا ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے قبیلہ بنی غفار کے اس غزوہ میں نہ شریک ہونے والوں کے بارے میں سوال کیا اور ابو رہم نے جواب دیا:

فقال ما فعل النفر الحمر
الطوال الشط، قال فحدثه
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اس سرخ
جماعت کا معاملہ کیا رہا جن کے شکم بڑے ہیں۔

(۱): الادب المفرد، ص ۲۷ مطبع تازیہ مصر۔ (۲): فضل اللہ الصمد ج ۱، ص ۲۶۰۔

بتخلفهم قال فما فعل
السود الجعاد القصار الذين
لهم نعم بشبكة شرح (۱)

میں نے عرض کیا کہ وہ غزوہ تبوک میں شریک نہیں
ہوئے۔ پھر آپؐ نے دریافت فرمایا، ان سیاہ رنگ
گھونگر بالوں والے پستہ قد لوگوں کا کیا حال ہے
جن کے جانور مقام شبکہ شرح میں ہیں۔

غالب گمان یہ ہے کہ اس حدیث میں ”النفر الحمرا اللط“ سے مراد بنو غفار
کے ہندوستانی غلام اور موالی ہیں اور ”السود الجعاد القصار“ سے مراد حبشی غلام اور
موالی ہیں۔

یہ مختصر سا بیان ان ہندوستانیوں اور ان کی آبادیوں کا ہے جو عرب میں آباد تھے۔
اگر احادیث اور تواریخ و سیر کی کتابوں کا تفصیلی مطالعہ اس نقطہ نظر سے کیا جائے تو مزید
باتیں معلوم ہو سکتی ہیں۔

=====

(۱): الادب المفرد امام بخاری، ص ۱۱۲۔

عرب میں آباد ہندوستانیوں کو دعوتِ اسلام

ہم نے گزشتہ صفحات میں عرب و ہند کے تعلقات کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ قدیم زمانہ سے عرب میں ہندوستان کے لوگ آباد تھے اور عہد رسالت میں جب اسلام کی دعوت عام ہوئی اور اطراف و جوانب میں پھیلی تو عربوں کی طرح غیر عربوں میں بھی اس کی تبلیغ ہوئی اور ایرانیوں، رومیوں، حبشیوں کی طرح ہندوستانیوں کو بھی اس نعمت سے حصہ ملا اور یمن، بحرین اور نجد وغیرہ میں رہنے والے ہندوستانی باشندوں نے اسلام قبول کیا۔ گو اس کی تصریح و تفصیل کتب تواریخ و سیر اور احادیث میں نہیں ملتی مگر جتہ جتہ واقعات اور اشارات سے اس کی نشان دہی ہوتی ہے۔ ہندوستانیوں میں کچھ ایسے بھی تھے جنہوں نے دعوت اسلام پر لبیک نہیں کہا، بلکہ وہ یہود و نصاریٰ اور مجوس کی طرح اپنے آبائی دین پر قائم رہے اور ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا گیا جو دوسرے غیر مسلموں کے ساتھ کیا گیا۔

یہ موضوع بہت اہم اور دلچسپ ہے مگر افسوس ہے کہ تلاش و جستجو کے باوجود اس پر بہت کم مواد مل سکا۔ بہر حال جو کچھ بھی ملا ہے اس پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

جاہلی عربوں اور ہندوؤں میں مذہبی ہم آہنگی اور
ہندوؤں کی عربوں کے معبدوں سے عقیدت مندی

جاہلی عربوں اور ہندوستان میں تجارتی، معاشی اور اقتصادی تعلقات کے علاوہ

مذہبی اور اعتقادی تعلقات بھی تھے اور دونوں ملکوں میں اس اعتبار سے بھی ہم آہنگی تھی کہ اصنام پرستی، مظاہر پرستی اور کواکب پرستی دونوں میں عام تھی۔ عرب کے ہندوستانی اسی اشتراک عقیدہ کی بنا پر عربوں میں بڑی آسانی سے کھپ جاتے تھے جو ان ہی کی طرح کے عقائد و خیالات کے حامل تھے۔

علامہ عبدالکریم شہرستانی نے ”کتاب المسئل والنحل“ کے مقدمہ میں لکھا ہے:

عرب و ہند دونوں کا مذہب قریب قریب یکساں ہے، ان دونوں میں سے اکثروں کا رجحان اشیاء کے خواص کے ثبوت اور ماہیات و حقائق کے احکام پر چلنے اور روحانیت کے استعمال کرنے کی طرف ہے۔

ان العرب والہند يتقاربان علی
مذہب واحد، و اکثر میلہم
الی تقریر خواص الاشياء
والحکم بأحكام الماہیات
والحقائق واستعمال الا
مرالروحانية (۱)

اسی بات کو دوسری جلد میں ”آراء العرب فی الجاہلیۃ“ کے ماتحت لکھا ہے:

ہم نے کتاب کے شروع میں ذکر کیا ہے کہ عرب اور ہند دونوں کا مذہب قریب قریب یکساں ہے اور وہاں اجمالاً بتایا ہے کہ دونوں قوموں کا مذہبی میل جول صرف ایثار کے خواص اور ماہیات کے احکام کے اعتبار و حکم ہے اور دونوں پر فطرت و طبیعت کا غلبہ ہے۔

قد ذکرنا فی صدر الكتاب ان
العرب والہند يتقاربان علی
مذہب واحد و اجمالنا القول
فیہ حیث كانت المقارنة بین
الامتنين مقصورة علی اعتبار
خواص الاشياء والحکم
بأحكام الماہیات والغالب
علیہم الفطرة والطبع (۲)

سبع ہیا کل ہندو عرب کے مشترک بت خانے تھے

ابتدا میں ہندو عرب کی مذہبی نوعیت یہی تھی، مگر بعد میں دونوں قوموں میں بت

(۱): کتاب المسئل والنحل، طبع قدیم مصر ج ۱، ص ۳۲۔ (۲): ایضاً، ج ۲، ص ۱۰۶۔

پرستی کا رواج ہو گیا اور وہ بت پرست قوموں میں شامل ہو گئیں۔ دنیا کی بت پرست قوموں کے سات بڑے بڑے ہیاکل (بیت خانے) تھے جو سب سے زیادہ کے نام سے موسوم تھے، مسعودی نے ان کی تفصیل یہ بیان کی ہے:

(۱) مکہ میں کعبہ زحل ستارہ کا ہیکل مان لیا گیا تھا۔ (۲) ہیکل اصفہان،

یہ مجوس کا آتش کدہ تھا۔ (۳) ہندوستان میں سومنات۔ (۴) بلخ

میں نوبہار۔ (۵) صنعاء یمن میں زہرا ستارہ کے نام کا بیت غمدان۔

(۶) فرغانہ میں آفتاب کا ہیکل اور (۷) چین کا ہیکل (۱)

شہرستانی نے دنیا کے ان سات بت خانوں کے نام شمار کراتے ہوئے ان کو ہند

اور عرب میں مشترک بتایا ہے اور لکھا ہے:

واما بیوت الاصنام التي كانت للعرب عرب اور ہندوستان کے مشہور بت

والهند فهي البيوت السبعة المعروفة خانے سات ہیں جو سات ستاروں

المبنية على السبع الكواكب کے نام پر بنے ہوئے ہیں۔

(۱) بیت فارس، جبل اصفہان پر، (۲) بت خانہ ملتان، (۳) بت خانہ سومنات،

(۴) نوبہار بلخ، (۵) بیت غمدان، صنعاء یمن، (۶) بت خانہ فرغانہ اور (۷) مکہ میں کعبہ

جس کے متعلق بعد میں یہ قلعہ طور پر مشہور کیا گیا کہ وہ زحل ستارہ کی مناسبت سے بنایا گیا

ہے۔ حالانکہ اس کے بانی نے اس کو ستاروں کے طوابع پر بنایا تھا، اور نہ اس کا نام بیت زحل

رکھا گیا تھا کہ اسے بقاء و دوام حاصل ہو، بلکہ کعبہ کو حضرت آدم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے

حکم سے بنایا تھا۔ مگر عمرو بن لُحی نے اپنی تولیت کے زمانہ میں بقاء (ارض شام) سے پہلی

مرتبہ بت لا کر کعبہ میں رکھا اور اس کا رواج ملک شاپور ذی الاکتاف کے زمانہ سے عام ہوا،

جو زمانہ اسلام تک جاری رہا، تا آنکہ فتح مکہ میں کعبہ کی تطہیر ہوئی۔ (۲)

کعبہ کے بارے میں غلط عقیدہ

اس حقیقت کے باوجود بت پرستوں کی ایک جماعت کعبہ کے بارے میں بھی

(۱): مروج الذهب ج ۲ ص ۲۳۸ تا ص ۲۴۱ طبع جدید مصر۔

(۲): اہمائل والنحل ج ۲ ص ۱۰۷، ۱۰۸۔

یہی عقیدہ رکھتی تھی کہ وہ زحل ستارے کے نام پر بنایا گیا ہے۔ اس لیے اس میں دوام و بقاء کی شان پائی جاتی ہے۔ مسعودی نے اس جماعت کا خیال نقل کیا ہے:

وقد ذهب قوم ان البيت الحرام وهو بيت زحل والما طال عندهم بقاء هذا البيت على مرور الايام معظم في سائر الاعصار لانه بيت زحل، وان زحل تولاه، ولان زحل من شأنه البقاء والثبوت، فما كان لدفع رائل ولا دائر، وعن التعظيم غير حائل (۱)

ایک جماعت کا خیال ہے کہ کعبہ ہیکل زحل ہے اور اس لیے وہ مرور ایام کے بعد بھی قائم ہے اور مدت دراز سے ہر زمانہ میں معزز و محترم رہا ہے کیونکہ وہ زحل ستارہ کا ہیکل ہے اور زحل ہی اس کا متولی و مالک ہے۔ زحل کے لیے بقاء و دوام ہے، جو چیز اس کے نام پر ہوگی اس میں زوال و تغیر نہیں ہوگا بلکہ اس کی تعظیم و تکریم ہمیشہ باقی رہے گی۔

ہندوستان کے ہندو بھی ان ہی بت پرستوں میں تھے جو کعبہ کو زحل ستارہ کا ہیکل مان کر اس کی تعظیم و تکریم کے قائل تھے، بلکہ وہ عرب کے بعض دوسرے بت خانوں کا بھی احترام کرتے تھے۔

کعبہ سے عقیدت

ہندوستان کے لوگوں اور یہاں کی چیزوں کو کعبہ سے کسی نہ کسی رنگ میں علاقہ رہا ہے۔ چنانچہ سیرت ابن ہشام میں ہے کہ جب عبدالمطلب نے چاہ زمزم کو دوبارہ کھودا تو اس کے اندر سے سونے کے دوہرن ملے جو قبیلہ بنو جرہم کے تھے۔

ووجد فيها اسيا قلعية وأدرعاً
نیز اس میں انہوں نے گلہ کی تلواریں اور زرہیں پائیں۔ (۲)

اس سامان کے بارے میں قریش نے عبدالمطلب سے جھگڑا کر کے اپنا استحقاق ظاہر کیا۔ اور جب قرعہ اندازی ہوئی تو یہ تلواریں اور زرہیں عبدالمطلب کے حصہ میں آئیں

(۱): مروج الذهب ج ۲، ص ۲۳۷، طبع جدید مصر۔ (۲): سیرت ابن ہشام ج ۱، ص ۱۴۶۔

اور تلواریں سے انہوں نے کعبہ کا دروازہ بتایا۔

یہ ایسا فقلعیہ وہ ہندی تلواریں ہیں جو یہاں کے شہر کلمہ میں بنائی جاتی تھیں۔ مشہور سیاح ابودلف مسعر بن مہملہل یہودی کلمہ کے متعلق لکھتا ہے:

وفيها قلعة عظيمة فيها معدن
الرصاص القلعي لا يكون
الافى قلعتها وفي هذه القلعة
تضرب السيوف والقلعية وهي
الهندية العتيقة (۱)

اس شہر میں بہت بڑا قلعہ ہے جس میں رائے کی کان ہے اور یہ صرف اسی قلعہ میں ہوتا ہے اور اسی قلعہ کے اندر قلعی تلواریں بنائی جاتی ہیں جو اعلیٰ قسم کی ہندی تلواریں ہوتی ہیں۔

مشہور شاعر فرزوق نے آل مہلب کی تعریف کے ضمن میں قلعیہ یعنی کلمہ کی بنی ہوئی ہندوستانی تلواریں کا تذکرہ اس طرح کیا ہے:

مقلدی قلعية وصوارم ہندیہ و قديمة الآثار

وہ لوگ قلعی تلواریں اور قدیم ہندوستانی شمشیر براں اپنی کمر سے باندھے ہوئے ہیں اس روایت سے اگرچہ یہ پتہ نہیں چلتا کہ کلمہ کی ہندوستانی تلواریں کو یہاں کے لوگوں نے کعبہ کی نذر کیا تھا یا خود عربوں نے ان کو خرید کر دفائن کعبہ میں رکھا تھا۔ مگر اتنا تو معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب کو چاہ زمزم کے اندر ہندوستان کی تلواریں ملیں اور انہوں نے ان کو کعبہ کے دروازے میں استعمال کیا، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک موجود تھا۔

کعبہ سے ہندوستانیوں کی قدیم عقیدت و تعلق کا پتہ بعد کے واقعات سے بھی چلتا ہے۔ چنانچہ خلیفہ مامون کے زمانہ میں تبت اور سندھ کے علاقہ کا ایک راجا مسلمان ہوا۔ اس کے پاس انسانی شکل کا سونے کا ایک مرصع بت اور اس کا تخت تھا۔ اس نے اسلام قبول کرنے کے بعد ان دونوں گراں قدر چیزوں کو کعبہ کی نذر کر دیا۔ امام ابو الولید محمد بن عبد اللہ ارزقی کئی نے تاریخ مکہ میں اس کا تذکرہ نہایت تفصیل سے کیا ہے۔ (۲)

(۱): یہ سیاح ۷۷۳ ہجری میں موجود تھا۔ اس نے عرب سے چین تک کا سفر کیا تھا۔ اس کے سفر نامہ کا اکثر حصہ یا قوت حموی نے ”معجم البلدان“ میں چین کے ذکر میں نقل کر دیا ہے۔ ملاحظہ ہو ”معجم البلدان“ ج ۵، ص ۴۱۵۔ (۲): بحوالہ رجال السند والہند، ص ۲۹۶۔

قلیس سے عقیدت

کعبہ کے علاوہ عرب کے دوسرے معبدوں سے بھی ہندوستانیوں کو عقیدت تھی اور وہ ان سے اپنا تعلق ظاہر کرتے تھے۔ اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ابرہہ نے صنعاء میں بیت غمدان کے پہلو میں ایک بہت بڑا ہیکل قلیس کے نام سے بنوایا تھا تا کہ کعبہ کے حجاج کو مکہ سے ہٹا کر اس معبد کو عربوں کی عبادت گاہ قرار دے۔ قلیس عرب و عجم میں اپنی شان کا واحد معبد تھا۔ اس کی تعمیر میں جو پتھر استعمال کیے گئے تھے وہ مآرب کے قصر بلیقیس کے تھے اور سبز، سرخ، زرد اور سیاہ قیمتی پتھر اس طرح جوڑے گئے تھے کہ:

ہر دو ستونوں کے درمیان شیشم کی لکڑی تھی جس کا سرا گول تھا اور جس کی موٹائی آدمی کے دونوں ہاتھ کے گھیر کے برابر تھی اور باہری دروازہ سے بت خانے کے اندر جانے کا راستہ سا گوان کی منقش لکڑی کا بنا ہوا تھا۔ جو معلق تھا اور اس کی لمبائی آٹھ ہاتھ اور چوڑائی ۴۰ ہاتھ تھی۔ اس میں سونے اور چاندی کی کیلیں لگی تھیں۔

وفیہا بین کل ساقین خشب
من ساسم مدور الراس غلط
الخشبة... حضن الرجل وکان
المدخل منه (الباب) الی بیت
فی جوفہ طولہ ثمانون ذراعاً
فی اربعین معلق العمل بالساج
المنقوش، ومسامیر الذهب
والفضة (۱)

آگے چل کر اس کی بناوٹ اور سجاوٹ کے بارے میں لکھا ہے کہ:

منبر کی سیڑھیاں سا گوان کی لکڑی کی تھیں، جن پر سونا اور چاندی منڈھا ہوا تھا اور گنبد میں سونے کی زنجیریں آویزاں تھیں اور اسی قبہ میں یا اندرونی حصہ میں سا گوان کی ایک منقش لکڑی تھی جس کا طول ساٹھ ہاتھ تھا، اسے کعبہ کہتے تھے اور اتنی ہی لمبی ایک دوسری سا گوان کی لکڑی تھی جسے کعبہ کی

ودرج المنبر من خشب
الساج ملبسة ذهباً وفضة،
وکان فی القبة أو فی البیت
خشبة ساج منقوشة طولها
ستون ذراعاً یقال لها کعب و
خشبة من ساج نحوھا فی
الطول یقال لها امرأة کعب

(۱): اخبار مکہ از رفی طبع مکہ مکرمہ، ج ۱، ص ۸۴۔

کانوا یتبرکون بہما فی الجاہلیۃ و کان یقال لکعب الاھوزی و الاھوزی بلسانہم الحجر (۱)

بیوی کہتے تھے۔ عرب کے لوگ دور جاہلیت میں ان دونوں مورتیوں سے برکت حاصل کرتے تھے اور کعب کا نام ان کے یہاں اھوزی تھا، جس کے معنی ان کی زبان میں آزاد کے تھے۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس معبد کی چوب عمارتی تمام تر ہندوستان کی شیشم اور ساگوں کی تھی اور اس کے دونوں بت یعنی کعب اور اس کی بیوی ساگوں کی لکڑی تراش کر بنائے گئے تھے۔ عجب نہیں کہ ہندوستان ہی کے بت تراشوں نے کعب اور اس کی بیوی کی شکل بنائی ہو، کیونکہ ہندوستان اس فن میں قدیم زمانہ سے شہرت رکھتا ہے اور عرب کے بت پرست اس میں کوئی خاص مہارت نہیں رکھتے تھے۔

عرب اور ہندوستان کے مشہور بت، بت خانے اور مشترک باتیں

جس طرح ہندوستان میں کواکب پرستی اور ستاروں کے نام پر بت خانوں کا رواج تھا، اُسی طرح عرب کے بہت سے قبائل کواکب پرستی کرتے تھے اور بت خانے بناتے تھے۔ چنانچہ قاضی صاعد بن اندلسی نے ”طبقات الامم“ میں لکھا ہے کہ یہ قبائل ستاروں کی پوجا کرتے تھے۔ بنو حمیر سورج کی، بنو کنانہ چاند کی، بنو تمیم دبران کی، بنو ثعلبہ اور بنو جذام مشتری کی، بنو طے سہیل کی، بنو قیس شعریٰ کی، بنو اسد عطار کی، قریش میں الحاد و بدعتی تھے جسے انہوں نے اہل حمیرہ سے لیا تھا۔ غرض اسلام کی ابتدا میں پورے عرب میں بت پرستی عام تھی اور بنو تمیم میں مجوسیت تھی۔ اس قبیلہ کے مشہور مجوسی زرارہ بن حاجب بن زرارہ، اقرع بن حابس اور ابواسود تھے۔ (۲)

عربوں کی بت پرستی کی تفصیل یہ ہے کہ ان کے بڑے بڑے بت ؤذ، سواع اور یعوق تھے۔ دومتہ الجندل میں بنو کلب ؤذ کو پوجتے تھے، بنو ہذیل سواع کو پوجتے تھے۔ اہل یمن اور بنو مدح کا بت یعوق تھا، یمن کا قبیلہ بنو ہمدان یعوق کی پرستش کرتا تھا، حمیر کے ذوالکلاع نسر کی پوجا کرتے تھے، طائف کے بنو ثقیف کا بت لات تھا۔ مکہ میں قریش کا بت عزیٰ تھا، بنو کنانہ اور بنو سلیم کے کچھ لوگ بھی عزیٰ کو پوجتے تھے، مدینہ میں اوس، خزرج اور

(۱): اخبار مکہ ارزقی، طبع مکہ مکرمہ، ج ۵۸، ص ۵۸۔ (۲): طبقات الامم، ص ۵۷۔

غطفان کا بت منات تھا۔ عرب کے بتوں میں ہبل سب سے بڑا بت تھا، اس لیے اس کا مقام کعبہ کی چھت پر تھا۔ اساف اور نائلہ نامی دو بت صفا اور مروہ پر تھے اور اس طرح ان کو عمرو بن لُحی نے کعبہ کے سامنے نصب کیا تھا۔ (۱)

ہندوستان اور سندھ کے جن ساحلی مقامات سے عربوں کو قدیم تعلق تھا اور جہاں کے لوگ عرب میں آتے جاتے تھے یا وہاں آباد ہو گئے تھے۔ ان مقامات میں بڑے بڑے بت خانے تھے اور ان کے بارے میں الگ الگ عقائد و تصورات تھے۔ ابن ندیم نے ”کتاب الفہرست“ میں ہندوستان کے ان ساحلی بت خانوں کے یہ نام دیئے ہیں: (۱) مانگیر (منگورو) کا بت خانہ اس میں بیس ہزار بت تھے اور اس کی عمارت ایک فرسخ کی لمبائی چوڑائی میں تھی، لوگ دور دور سے آ کر یہاں قربانی اور نذریں پیش کرتے بلکہ جان تک چڑھاتے تھے، (۲) ملتان کا بت خانہ جو سب سے بڑا تھا، یہاں ہندوستان بھر سے بیماری آ کر قربانیاں، بخور اور نیازیں چڑھاتے تھے، (۳) بامیان کا بت خانہ، (۴) قمار (راس کماری) کا بت خانہ، صنف (ہند اور چین کے درمیانی شہر) کا بت خانہ وغیرہ۔ (۲)

اس سے دونوں ملکوں کی کوب و اصنام پرستی اور ان میں ہیکلوں کی کثرت کا پتہ چلتا ہے۔

عرب کے عام ہندو صائبہ، اور کچھ مجوسی شمار کیے جاتے تھے

شہرستانی نے ”الہسل والنحل“ میں ”آراء الہند“ کے ماتحت لکھا ہے کہ ہندوستان میں مختلف مذاہب اور بہت سے فرقے اور جماعتیں ہیں۔ مگر یہاں کے جمہور صائبہ کے مذاہب پر ہیں اور کواکب پرستی ان کا مذہب ہے۔ البتہ ان کے طریقے جدا جدا ہیں۔

واکترہم علی مذہب الصائبہ	ہندوستان کے اکثر باشندے صائبہ اور اس
ومنا مجہا فمن قائل	کے طریقوں پر ہیں، ان میں بعض روحانیات
بالروحانیات ومن قائل	کے قائل ہیں، بعض ہیکلوں کے قائل ہیں اور

(۱): الہسل والنحل شہرستانی، ج ۲، ص ۱۰۹۔ طبع قدیم۔

(۲): تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو کتاب الفہرست ص ۲۸۵، ۲۸۶۔

بالہیا کل، ومن قائل بالاصنام
الا انهم مختلفون فی شکل
المسالک التي ابتدعوها
وکیفۃ اشکال وضعوها (۱)

بعض بتوں کے قائل ہیں۔ البتہ یہ سب اپنے
اپنے مذہبی طریقوں اور شکلوں میں جن کو
انہوں نے ایجاد کیا، مختلف ہیں۔

علامہ ابن صاعد اندلسیؒ نے بھی جمہور اہل ہند کو صائبہ ہی بتایا ہے، وہ لکھتے ہیں:

واما الصائبة وهم جمہور الهند
ومعظمها فانها تقول بازل العالم،
وانه معلول بذات علة العلل التي
هي الباري عز وجل وتعظم
الكواكب وتصور لها صور
المنثلها وتتقرب اليها بانواع
قرايين على حسب ما علموا من
طبيعة كل كوكب منها
ليستجلبوا بذالك قواها،
ويصرفوا في العالم السفلي على
اختيارهم تدابيرها، ويسمون كل
صورة من هذه الصور بد (۲)

ہندوستان کے جمہور صائبہ ہیں اور اس کی
اکثریت عالم کی ازلیت کی قائل ہے، اور یہ
کہ عالم علت العلل یعنی ذات باری تعالیٰ
سے معلول ہے۔ یہ لوگ کواکب کی تعظیم
کرتے ہیں اور اپنے متخیلہ کے مطابق ان کی
صورتیں بناتے ہیں اور اپنی فہم کے مطابق
ہر ستارہ کی طبیعت کے مناسب طرح طرح
کی قربانیاں دیتے ہیں، تاکہ اس کے
ذریعے ان ستاروں سے قوت حاصل کر کے
اس دنیا میں ان کے تاثیرات کو کام میں
لائیں اور ستاروں کی ان مثالی صورتوں میں
ہر ایک صورت کو بت کہتے ہیں۔

صائبہ کے علاوہ ہندوستان میں ایک اور فرقہ تھا جو مذہب مہویہ کی طرف مائل اور
ملت ابراہیمی کا قائل تھا، ”الہلل والنحل“ میں ہے:

ومنهم من يميل الى مذهب الثوبية
ويقول بملة ابراهيم عليه السلام
(۳)

ہندوستانیوں میں سے بعض مذہب مہویہ کی
طرف مائل ہیں۔ یہ لوگ حضرت ابراہیم
علیہ السلام کے دین کے قائل ہیں (۴)

(۱): الہلل والنحل ج ۲، ص ۱۱۵۔ (۲): طبقات الامم، ص ۱۵۔ (۳): الہلل والنحل، ج ۲، ص ۱۱۵۔
(۴) یہ خیال صحیح نہیں معلوم ہوتا، بلکہ ”براہمیت“ اور ”برہمنیت“ میں اشتباہ کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے۔

یہ مہویت مجوس کا بنیادی عقیدہ ہے اور نور و ظلمت کے فلسفہ پر اس کا دار و مدار ہے۔

مہویت مجوسیوں کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ دو اصولوں کو قدیم اور مدبر مانتے ہیں جو خیر اور شر، نفع و نقصان اور صلاح و فساد میں منقسم ہیں، ان میں سے ایک اصل کو نور اور دوسرے اصل کو ظلمت کہتے ہیں اور فارسی میں ان کو یزدان اور اہرمن سے یاد کرتے ہیں۔

ثم الثوبية اختصت بالمجوس حتى البتوا اصلين النين مدبرين قديمين يفتسمان الخير والشر والنفع والضرر والصلاح والفساد ويسمون احدهما النور والثاني الظلمة وبالفارسية يزدان واهرمن (۱)

اس کے بعد شہرستانی نے ہندوستان کے فرقہ مہویہ یا مجوس کا تذکرہ کیا ہے، نیز مجوسیوں کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ ان کی ایک شاخ زرداشیتہ ہے، جس کا خیال ہے کہ ہمارے یہاں بھی انبیاء اور ملوک ہوئے اور پہلا بادشاہ کیومرث تھا جسے پورے روئے زمین کی بادشاہت حاصل تھی۔ اس کا مرکزی مقام اصطخر تھا، اس کے بعد اوشنج بن فراول بادشاہ ہوا جس نے ہندوستان جا کر مجوسیت کی تبلیغ کی تھی۔

ونزل الهند وكانت له دعوة
ثمة (۲) یہ بادشاہ ہندوستان گیا اور وہاں اپنے مذہب کی دعوت دی۔

ہندوستان کے ان مجوسیوں کے پیشواؤں کو عرب ہربذ کہتے تھے۔ یہ ان کے آتش کدہ کے منتظم اور ذمہ دار ہوتے تھے۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

الهربذ بالكسرى واحد
الهرباذة، المجوس، وهم قومة
بيت النار التي في الهند، فارسي
معرب و قيل عظماء الهند (۳)
ہربذ ہرابذہ کا واحد ہے جو ہندوستان کے آتش کدہ کے پجاری اور منتظم ہوتے ہیں۔ یہ لفظ فارسی سے معرب کیا گیا ہے اور ایک قول ہے کہ ہرابذہ ہندوستان کے بڑے لوگوں کو کہتے ہیں۔

(۱): لہلہ والنخل، ج ۱، ص ۱۳۷، ۱۳۸۔ (۲): ایضاً، ج ۱، ص ۱۴۰۔

(۳): لسان العرب، ج ۲، ص ۸۱۵

ہندوستان کے یہ مہویہ عربوں میں بہت بعد تک مجوس ہی کے نام سے مشہور تھے۔ چنانچہ بزرگ بن شہریار ناخدا رامہرمزی نے ”عجائب الہند“ میں ابوالزہر برہسپتی ناخدا کے متعلق لکھا ہے کہ وہ پہلے ہندوستان کے مذہب پر مجوسی تھا، پھر مسلمان ہو گیا۔

کان من عظماء سیراف، و کان
مجوسیا علیٰ دین الہند، و کان
عندہم امینا یقبلون قولہ
و یتودعونہ اموالہم و
اولادہم فاسلم و حسن اسلامہ
(۱)

یہ شخص سیراف کے بڑے لوگوں میں سے تھا
اور ہندوستانیوں کے مذہب پر مجوسی تھا اور اپنی
قوم میں بڑا امانت دار مانا جاتا تھا۔ لوگ اس
کی بات کو مانتے تھے اور اپنا مال اور اپنی اولاد
اس کے یہاں امانت رکھتے تھے۔ بعد میں وہ
اسلام لایا اور پکا مسلمان ہو گیا۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں موجود ہندوؤں کو زمانہ اسلام میں
فرقہ صائبہ اور مجوس میں شمار کیا گیا اور ان کے اسلام نہ قبول کرنے کی صورت میں ان کے
ساتھ عہد رسالت اور عہد صحابہ میں وہی معاملہ کیا گیا جو بحرین، عمان، ہجر، خط اور یمن وغیرہ
میں آباد عجمیوں اور مجوس و صائبہ کے ساتھ کیا گیا تھا، جیسا کہ معلوم ہوگا۔

عرب کے ہندو اور دعوت اسلام

جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے، ہندوستان کے لوگ عرب میں یوں تو اکثر مقامات
میں موجود تھے اور حضری اور بدوی دونوں قسم کی زندگی بسر کرتے تھے، مگر عرب کے سواحل
میں خلیج عربی سے لے کر یمن کے اطراف تک میں خاص طور سے بکثرت موجود تھے۔ ان
میں سے کچھ تو تجارتی کاروبار کرتے تھے، کچھ ایرانیوں کے ماتحت سیاست و حکومت کے
کاموں میں دخیل تھے اور کچھ آزاد زندگی بسر کر کے اپنا ذریعہ معاش تلاش کرتے تھے۔

عرب کے ان مشرقی اور جنوبی سواحل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر زمانہ
میں اسلام کی دعوت عام فرمائی، جہاں اساورہ، ان کی اولاد ابنائے یمن، سیاحہ اور زط عام طور
پر موجود تھے۔ اس لیے یہاں کے مشرک اور مجوس عربوں کی طرح بہت سے عجمی باشندے بھی
اسلام لائے۔ جن میں ایرانی، ہندی، سندھی اور حبشی وغیرہ سب ہی شامل تھے۔

(۱): رجال السند والہند، ص ۲۷۲۔

یمن میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی

عرب کے ان عجمیوں میں ہماری تحقیق میں سب سے پہلے یمن کے علاقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اسلام میں عام ہوئی اور یہاں کے عربی باشندوں کی طرح عجمی باشندے بھی مسلمان ہوئے۔ یمن کے بارے میں معلوم ہو چکا ہے کہ کسریٰ انوشیرواں کے وقت میں یہاں پر سندھیوں کی بڑی تعداد موجود تھی۔ ان کی قوت و شوکت کا حال یہ تھا کہ جب حبشیوں نے یمن پر قبضہ کیا تو انوشیرواں نے وہاں کے عرب حاکم سیف بن ذی یزن سے دریافت کیا کہ:

ایسی الاغربہ الحبشة ام السند کن اجنبی لوگوں نے قبضہ کیا ہے، حبشی یا سندھی؟ (۱)

حضرت باذان حاکم یمن

بعد میں اسی یمن کے ایرانی حاکم حضرت باذان رضی اللہ عنہ سنہ ۶ یا ۷ نبوی میں اسلام لائے۔ سیرت ابن ہشام میں ہے کہ یمن پر کسریٰ کے قبضہ کے بعد پہلا ایرانی حاکم و ہرز ہوا۔ پھر اس کا بیٹا مرزبان، پھر اس کا بیٹا تنجان، پھر اس کے بیٹے کو کسریٰ نے یمن کی حکومت دی، مگر بعد میں اسے معزول کر کے باذان کو حاکم بنایا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک وہاں کا حاکم رہا۔ چنانچہ جب کسریٰ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی خبر ہوئی تو اس نے باذان کو لکھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ مکہ میں قریش کے ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ لہذا تم اس کے پاس جاؤ اور اس دعویٰ سے اس کو باز رکھنے کی کوشش کرو۔ اگر وہ توبہ کر لے تو خیر، ورنہ اس کا سر قلم کر کے میرے پاس بھیج دو۔ باذان نے خود جانے کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسریٰ کا یہ خط بھیج دیا۔ آپ نے باذان کو جواب تحریر فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ کسریٰ فلاں مہینے کی فلاں تاریخ کو قتل کر دیا جائے گا۔“ جب باذان کے پاس یہ نامہ نبوی آیا تو اس نے صورت حال کے انتظار میں اس کو روک رکھا کہ اگر یہ شخص نبی برحق ہوگا تو اس کی بات سچ ہو کر رہے گی۔

(۱): سیرت ابن ہشام ج ۱، ص ۶۳، کتاب التَّحَنُّن، ص ۳۰۴، تاریخ طبری ج ۲، ص ۱۱۶۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس دن کسریٰ کے قتل ہونے کی خبر دی تھی، اُسی دن اس کے لڑکے شیرویہ نے اس کا کام تمام کر دیا۔ حافظ ابن حجر نے ”فتح الباری“ میں کسریٰ کے قتل کی تاریخ شب دوشنبہ ۱۰ جمادی الاخریٰ ۷ ہجری بتائی ہے۔ (۱) باذان یہ معجزہ دیکھ کر اپنے ساتھیوں سمیت مسلمان ہو گیا۔

فلما بلغ ذلك باذان بعث
باسلامه واسلام من معه من
الفرس الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت الرسل
من الفرس لرسول الله صلى
الله عليه وسلم الى من نحن يا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اتم منا والينا اهل
البيت (۲)

جب باذان کو کسریٰ کے قتل کی خبر پہنچی تو انہوں نے اپنے اور اپنے ساتھی ایرانیوں کے مسلمان ہونے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دی، ان ایرانی قاصدوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا شمار کن لوگوں میں ہو گا؟ آپؐ نے فرمایا تم لوگ ہمارے اہل بیت میں شمار کیے جاؤ گے۔

کتاب ”السيرة المحمدية للطريقه الاحمدية“ میں ہے کہ جب باذان کے پاس کسریٰ کے مرنے کی خبر آئی تو وہ بیمار تھے۔ ان کے اساورہ نے جمع ہو کر دریافت کیا کہ کسریٰ کے قتل ہو جانے کے بعد اب ہم کس کو اپنا امیر و حاکم بنائیں۔ انہوں نے ان کو اسلام قبول کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا مشورہ دیا۔

فاجتمعت له اساورته فقال! من
نومر علينا؟ فقال اتبعوا هذا
الرجل و ادخلوا في دينه
واسلموا (۳)

اساورہ نے ان کے پاس جمع ہو کر کہا کہ اب ہم کس کو اپنا امیر بنائیں تو انہوں نے مشورہ دیا کہ اس آدمی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کی اتباع کرو اور ان کے دین میں داخل ہو کر مسلمان ہو جاؤ۔

(۱): فتح الباری، ج ۸، ص ۱۰۴۔ (۲): سیرت ابن ہشام، ج ۱، ص ۶۹۔

(۳): سیرت محمدیہ فی ذکر کتابہ صلی اللہ علیہ وسلم انی برویز بن ہرمز بن انوشیردان۔

حضرت باذان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی اساورہ شاہ ایران کے گماشتے تھے، مگر جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، شاہان ایران کی فوج میں ہندوستان کے جاٹ اور مید بھی شامل تھے، اور ہندوستان کے فوجی سواروں کو بھی اساورہ کہا جاتا تھا جو بڑی تعداد میں ایرانی اساورہ کے ساتھ عرب میں پائے جاتے تھے۔ اس لیے حضرت باذان اور دوسرے مسلمان ہونے والے اساورہ کے بارے میں نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ایرانی تھے یا ہندوستانی یا دونوں تھے۔ بعض قرائن سے حضرت باذان کا ہندوستانی ہونا معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ علامہ ذہبی نے ”تجرید اسماء الصحابہ“ میں ان کا تذکرہ تین نسبتوں سے کیا: (۱) باذان الفارسی، (۲) باذان ملک الہند، (۳) باذان ملک الیمین۔ ان تینوں میں باذان سے مراد یہی حضرت باذان ہیں، جنہوں نے کسریٰ کے قتل ہونے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے اور اساورہ کے اسلام لانے کی خبر بھیجی تھی، ان کے تذکرہ میں ہے کہ:

(۱) ”بلغان الفارسی یمن کے ابناء میں سے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں اسلام لائے وہ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے اسود عسی کے قتل میں حصہ لیا۔“

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ:

(۲) باذان ملک الہند، ذکرہ ابن مفرز قال لما قتل کسری بعث باذان باسلامہ و اسلام من معہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکاہ ابن ہشام۔“

باذان ملک الہند کے تذکرے میں ابن مفرز نے لکھا ہے کہ جب کسریٰ قتل کر دیا گیا تو انہوں نے اپنے اور اپنے ساتھیوں کے اسلام کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دی۔ جیسا کہ ابن ہشام کا بیان ہے۔

(۳) پھر لکھا ہے کہ ”باذان ملک الیمین کا تذکرہ واقدی نے سبا کے اسلام لانے والوں میں کیا ہے۔ میرا خیال ہے یہ وہی باذان ہیں جنہوں نے اسود عسی کے قتل میں کام کیا ہے۔ (۱) ان تینوں ناموں میں اس طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ حضرت باذان تینوں نسبتوں سے تاریخ میں متعارف ہیں۔ فارسی اس لیے کہلاتے ہیں کہ فارس کے رہنے والے تھے۔ کامل ابن اثیر سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت باذان کا خاندان خراسان کے شہر مروالروز

(۱): تجرید اسماء الصحابہ ج ۱، ص ۴۵، طبع حیدرآباد۔

کا تھا۔ چنانچہ عہد عثمانی میں ۳۱ھ میں جب حضرت احنف بن قیسؓ نے خراسان کو فتح کر کے مروالروز پر فوج کشی کی تو وہاں کے ایرانی حاکم نے جو حضرت باذانؓ کا قرابت دار تھا، صلح کر لی اور اس قرابت کو صلح کے لیے بہانہ بنایا۔

وکان مرزبانها من القارب
باذان صاحب الیمن فکتب
الی الاحنف انه دعانی الی
الصلح اسلام باذان فصالحه
علی ستمائة الف (۱)

مروالروز کا حاکم باذان صاحب یمن کے رشتہ
داروں میں سے تھا۔ اس نے احنف کو لکھا کہ
میری صلح کا باعث باذان کا مسلمان ہو جانا
ہے۔ چنانچہ اس نے حضرت احنفؓ سے چھ
لاکھ سالانہ پر صلح کر لی۔

اس تصریح سے حضرت باذانؓ کا فارسی ہونا بالکل واضح ہو جاتا ہے اور ملک الیمین ہونا بھی۔ اس لیے صحیح ہے کہ کسریٰ نے تیجیان کے بیٹے کو یمن کی حکومت سے معزول کر کے باذان کو وہاں کا حاکم بنایا اور ان کی حکومت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک رہی یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو گئے۔

باقی رہا باذان کا ملک الہند ہونا، تو یوں کہ ان کا خاندان پہلے ہندوستان میں کسی جگہ حکمران رہا ہو اور یہاں کے بے شمار راجوں مہاراجوں کی طرح کسی علاقہ کی حکومت یا کسی مہاراجا کی نیابت حاصل رہی ہو اور بعد میں اس خاندان نے فارس جا کر ایرانی دربار میں اپنی حاکمانہ صلاحیت کا ثبوت دیا ہو اور شاہان ایران نے مروالروز کی مرزبانیت یعنی نیابت عطا کر دی ہو، جس طرح ہندوستان کے اساورہ ایرانیوں کی فوج اور حکومت میں رہا کرتے تھے۔ مگر حافظ ابن حجر کے نزدیک حضرت باذانؓ کے ملک الہند ہونے میں کلام ہے۔ انہوں نے ”الاصابة“ میں لکھا ہے کہ باذان الفارسی اور باذان ملک الیمین دونوں قطعاً ایک ہی شخص ہیں اور باذان ملک الہند کے بارے میں خیال ہے کہ اسے ملک الیمین ہونا چاہیے۔

قوله ملک الہند فیہ نظر و
الصواب ملک الیمین (۲)

ذہبی نے باذان کو جو ملک ہند بتایا ہے اس
میں نظر اور کلام ہے اور صحیح ملک یمن ہے۔

صاحب سیرۃ محمدیہ نے بھی حافظ ابن حجر کی موافقت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

(۱): کامل ابن اثیر ج ۳، ص ۱۴۸۔ (۲): الاصابہ ج ۱، ص ۱۷۹، طبع جدید مصر۔

ولعله بحف فی لفظ ملک الہند شاید ملک ہند میں سہو ہو گیا ہو اور شاید ملک
لعله ملک الیمن فکتب کلمۃ یمن ہو اور یمن کی جگہ ہند لکھ دیا ہو۔
الہند مکان الیمن واللہ اعلم (۱)

حافظ ابن حجر کا خیال مسلم ہے۔ مگر حافظ ذہبی کے خیال کو بھی اگر صحیح تسلیم کر لینے
کی وجہ مل جائے تو ایک حافظ حدیث مؤرخ اسلام اور امام علم و فن کی طرف غلطی یا تصحیف کی
نسبت سے بہتر ہوگا، جو حافظ ابن حجر سے کسی طرح کم درجہ کے نہیں ہیں۔ ہم نے حضرت
بازان کو ملک الہند کہنے کی وجہ بیان کی ہے، گو وہ زیادہ قوی نہیں ہے، مگر قابل غور ضرور
ہے اور اس سے حافظ ذہبی کی بات سمجھ میں آ سکتی ہے۔

حضرت بیرزطن ہندی یمنی

اسی علاقہ یمن کے ایک خالص ہندوستانی بزرگ حضرت بیرزطن ہندی یمنی رضی
اللہ عنہ ہیں۔ یہ ہندوستانی طریقہ علاج کے ماہر طبیب تھے۔ انہوں نے بڑی عمر پائی اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں اسلام قبول کیا۔ لیکن آپ سے ملاقات کا
ثبوت نہیں ملتا۔ حافظ ابن حجر نے ان کا تذکرہ ”الاصابہ“ کی تیسری فصل میں کیا ہے جس
میں ایسے حضرات کا بیان ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ مبارک پایا ہے
اور آپ کی حیات طیبہ ہی میں یا اس کے بعد اسلام لائے۔

ان کا تذکرہ ”اصابہ“ میں اسی طرح ہے کہ شیخ حسن بن محمد شیرازی نے کتاب
”السوانح“ میں اپنے شیخ جعفر بن محمد شیرازی کی روایت سے لکھا ہے:

بیرزطن الہندی، شیخ کان فی زمن الأكاسرة له خیر مشہور فی
حشیش القنب و انه اول من
اظهرها بتلک البلاد، و اشهر
امرہا عنہ بالیمن، ادرك هذا
بیرزطن ہندی، شاہان ایران کے زمانہ میں
ایک بوڑھے آدمی تھے، بھنگ کے علاج میں
ان کا واقعہ مشہور ہے، اس کو ان اطراف میں
سب سے پہلے انہی نے رواج دیا تھا اور یمن
میں اس کی شہرت ان کی وجہ سے ہوئی، انہوں

(۱): السیرۃ الحمدیہ فی ذکر کتابہ صلی اللہ علیہ وسلم الی برویز بن ہرمز بن کسری۔

الشیخ الاسلام فاسلم (۱) نے اسلام کا زمانہ پایا اور اسے قبول کیا۔
حضرت بیر زطن ہندی رضی اللہ عنہ وہ پہلے خوش قسمت ہندوستانی ہیں جنہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ یا کم از کم آپ کے زمانہ سے قریب تر عہد پایا۔ اس قربت
زمانی کے ساتھ قربت مکانی میں بھی پہلے ہندوستانی باشندے ہیں۔

حضرت باذان حاکم یمن اور ان کے اساورہ کے اسلام لانے کے بعد جن میں
ایرانی، ہندوستانی اور سندھی سب ہی شامل تھے، یمن اور اطراف میں عربوں کی طرح عام
عجمی باشندے بھی اسلام لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کے مسلمانوں پر
حضرت زبرقان بن بدر رضی اللہ عنہ کو اپنا حاکم مقرر فرمایا۔ طبری کا بیان ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توفی، وقد فرق فیہم
عمالہ فکان الزہرقان ابن بدر
علی الرباب، وعوف والابناء
فیما ذکر السری (۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال اس
حالت میں ہوا کہ آپ اپنے عمال کو عربوں
میں مقرر فرما چکے تھے۔ چنانچہ زبرقان بن بدر
کو قبیلہ رباب اور عوف اور ابنائے یمن پر مقرر
فرمایا تھا۔ جیسا کہ سری نے ذکر کیا ہے۔

نجران میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی

یمن کے مشہور علاقہ نجران میں بھی ہندوستانی موجود تھے۔ چنانچہ ۱۰ ہجری میں
جب نجران سے بنی حارث بن کعب کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا تو آپ نے ان کو دیکھتے ہی ان پر ہندوستانی ہونے کا شبہ ظاہر فرمایا اور حضرت خالد رضی
اللہ عنہ سے دریافت فرمایا کہ:

(۱): ”الاصابة“ فی تمییز الصحابة جلد ۱، ص ۷۱، طبع جدید مصر۔ میں نے قدیم مصری نسخہ پر اعتماد
کر کے جو کلکتہ اور مصر کے مطبوعہ کو سامنے رکھ کر چھپا تھا، ”رجال السند والہند“ ص ۸۶ میں ان
کا نام بیر زطن ہندی لکھا ہے، مگر ”اصابة“ کے جدید نسخہ میں بیر زطن ہے اور اس کی صحت کے
بارے میں درج ہے کہ ”قبولت هذه الطبعة علی عدة نسخ بدار الكتب المصرية
وعلی جملة نسخ مطبوعة بمصر۔“ اس لیے اب بیر زطن ہی کو صحیح سمجھنا چاہیے۔

(۲): تاریخ طبری ج ۳، ص ۲۳۱۔

من هؤلاء القوم الذی کانہم
رجال الهند (۱)
یہ کون لوگ ہیں جو ہندوستانی آدمی معلوم
ہوتے ہیں

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اطراف و جوانب کے امراء و حکام کو دعوتِ اسلام کے خطوط روانہ فرمائے تو نجران کے عام باشندوں کے نام بھی ایک دعوت نامہ روانہ فرمایا۔ امام طبریؒ لکھتے ہیں:

وكتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الی اہل نجران الی
عربہم وساکنی الارض من
غیر العرب فثبتوا فتخو
وانضموا الی مکان واحد (۲)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجران کے
عربوں اور وہاں آباد غیر عرب باشندوں کے
پاس خط لکھا۔ اس پر وہ لوگ اسلام پر قائم
رہتے ہوئے اپنی جمعیت لے کر ایک مقام پر
رہنے لگے۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ غیر عرب باشندگان نجران میں وہاں کے ایرانیوں کی
طرح ہندوستان اور سندھ کے باشندے بھی داخل رہے ہوں گے۔ جنہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوتِ اسلام پر لبیک کہا اور اپنی ایک الگ بستی بنالی تھی۔

بحرین اور عمان وغیرہ میں دعوتِ اسلام اور وہاں کے ہندوستانی

گزشتہ تصریحات سے معلوم ہو چکا ہے، کہ عراق کے شہر ابلہ سے لے کر خلیج عربی
کے پورے طفوف و سواحل اور سیف میں میں ہندوستانیوں کی مختلف جماعتیں مختلف ناموں
سے پھیلی ہوئی تھیں، اور بحرین و عمان کے تمام علاقے ان سے آباد تھے، جن میں خط،
قطیف، آرہ، ہجر، بینونہ، زارہ، جواٹا، ساہور، دارین، غابہ اور دبا وغیرہ شامل تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیاتِ طیبہ کے آخری حصہ میں عرب کے ان
سواحل اور ان کے اطراف کے عوام و خواص کو اسلام کی دعوت کے خطوط روانہ فرمائے۔ جن
میں یہاں کے عربوں کی طرح یہاں کے ہندوستانی باشندے بھی مخاطب تھے۔

عمان میں نامہ مبارک کے جانے کا حال حافظ ابن عبدالبر نے ”استیعاب“ میں

(۱): سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص ۵۹۳ و تاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۵۶۔

(۲): تاریخ طبری، ج ۳، ص ۲۱۶۔

اور حافظ ابن حجر نے ”اصابہ“ میں حضرت ابو شداد زماری عثماني رضی اللہ عنہ کے حالات میں ان کی زبانی اس طرح نقل کیا ہے کہ ہمارے پاس عمان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا والا نامہ آیا تو کوئی ایسا آدمی نہ مل سکا جو اسے پڑھ کر سنا سکے۔ ہم نے ایک لڑکے کو بلا کر اسے سنا۔ راوی کا بیان ہے کہ میں نے حضرت ابو شداد سے دریافت کیا کہ اس وقت عمان پر کون حاکم تھا، تو انہوں نے بتایا کہ:

اسوار من اساورہ کسریٰ (۱) کسریٰ کے اساورہ میں سے ایک اسوار حکمران تھا۔ ظاہر ہے کہ عمان کے ایرانی حاکم اسوار کے معین و مددگار دوسرے اساورہ بھی وہاں تھے۔ جیسا کہ عرب کے ایرانی مقبوضات میں ایرانیوں کی حکومت کا طریقہ تھا، معلوم ہو چکا ہے کہ ایران کے اساورہ میں ہندوستان کے جاٹ اور سیاحہ وغیرہ شامل تھے۔ اس لیے عمان کے یہ جاٹ وغیرہ بھی اس نامہ مبارک کے مخاطب رہے ہوں گے۔

وضائع کسریٰ کون تھے؟

بحرین کے مشہور مرکزی مقام ہجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور سے کسریٰ کے خدام و متوسلین کو دعوت اسلام دی اور اس کے لیے مستقل آدمی یا خط بھیجا۔ علامہ بلاذری لکھتے ہیں:

بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی وضائع کسریٰ یہ ہجر فلم یسلموا فوضع علیہم الجزیۃ دیناراً علی کل رجل منهم (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر میں کسریٰ کے یرغمالوں کے پاس اسلام کی دعوت بھیجی اور جب وہ اسلام نہیں لائے تو ان کے ہر مرد پر ایک دینار سالانہ جزیہ مقرر کر دیا۔

”وضائع کسریٰ“ کون لوگ تھے؟ اور عرب میں ان کی حیثیت کیا تھی؟ اس کے متعلق ”لسان العرب“ کا بیان ہے:

والوضیعة قوم من الجنیدیو ضعون فی کورة، لا یغزون منها وضعیہ وہ سپاہی ہیں جو ضلع میں رکھے جاتے ہیں اور وہ اس سے باہر جنگ نہیں کرتے اور

(۱): الاستیعاب بر حاشیہ اصابہ، ج ۴، ص ۱۰۵۔ (۲): فتوح البلدان، ص ۹۲۔

والوضائع والوضیعة قوم کان
کسریٰ ینقلہم من ارضہم
فیسکنہم ارضا اخری حتی
یصبروا بہا وضیعة ابداً وہم
الشحن والمسالح قال
الازہری والوضیعة الوضائع
الذین وضعہم کسریٰ فہم
شبہ الرہائن کان یرتہنہم
وینزلہم بعض بلادہ (۱)

وضائع ایک جماعت تھی جسے کسریٰ اس کے
وطن سے منتقل کر کے دوسری جگہ آباد کرتا تھا،
جہاں وہ ہمیشہ اس خدمت کے لیے مخصوص
رہتے۔ وہ فوج اور سپاہی کا کام دیتے تھے۔
ازہری کا قول ہے کہ وضیعة وہ لوگ ہیں جن کو
کسریٰ نے ذلیل کیا تھا۔ وہ یرغمال کے مشابہ
تھے جن کو وہ اپنے بعض علاقوں میں آباد کرتا
رہتا تھا۔

وضیعة اور وضائع کے اس مفہوم میں اگرچہ کسریٰ کے نوکر چاکر اور بیگار قسم کی
سپاہی شامل ہیں مگر ان میں ہندوستان کے جاٹوں اور دوسری جماعتوں کا موجود ہونا بھی
قرین قیاس ہے۔ اس لیے وہ بھی دعوت اسلام کے مخاطب رہے ہوں گے۔

قطیف، خط اور دارین میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی

اسی طرح ہجر اور اس کے اطراف کے شہر قطیف اور خط، دارین وغیرہ ہیں۔ ان
میں عہد رسالت میں جاٹ اور سیاحہ کی اچھی خاصی آبادی تھی، اور آپ کی وفات کے بعد
جب ان اطراف میں ارتداد کی وبا پھوٹی تو حطم بن ضیعة مرتدین سے الگ بچے کھچے کفار کی
جماعت کو لے کر اور یہاں کے زط اور سیاحہ کو ساتھ ملا کر مسلمانوں کے خلاف صف آراء ہوا۔

حطم نے قطیف اور ہجر میں آ کر مقام خط کے
باشندوں کو گمراہ کیا۔ نیز یہاں کے جاٹ اور
سیاحہ کو بہکا کر دارین کی طرف بھیجا۔

حتى نزل القطیف و ہجروا
سطوی الخط ومن فیہا من الزط
والسیاحۃ وبعث الی دارین (۲)

اس سے ظاہر ہے کہ خط کے پورے علاقے کے وہ ہندوستانی بھی مکتوب نبوی
کے مخاطب تھے، جنہوں نے بعد میں حطم بن ضیعة کے ساتھ مل کر مسلمانوں کا مقابلہ کیا۔
بحرین پر عہد رسالت میں فارس کی حکومت تھی اور اس کے اطراف و جوانب میں

(۱): لسان العرب ج ۸، ص ۳۹۹۔ (۲): تاریخ طبری ج ۳، ص ۲۵۵، ۲۵۶۔

عجمیوں اور ایرانیوں کی بستیاں تھیں، عرب قبائل میں عبد القیس، بکر بن وائل اور بنو تمیم بدوی زندگی بسر کرتے تھے، چونکہ وہاں ان ہی عربوں کی کثرت تھی۔ اس لیے ایرانیوں کی طرف سے وہاں کے حکمران عرب ہی مقرر کیے جاتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہاں کے عرب حاکم حضرت منذر بن ساوی رضی اللہ عنہ تھے۔

ہجر میں دعوت اسلام اور وہاں کے ہندوستانی

اسی طرح بحرین کا مرکزی شہر ہجر اس وقت بہت آباد تھا، جہاں عربوں کے علاوہ اہل عجم میں سے یہود و نصاریٰ اور اور مجوس کی بڑی تعداد آباد تھی۔ عہد رسالت میں یہاں شاہ ایران کی طرف سے حضرت سیخت مرزبان تھے۔ ہجر کے باشندوں کے لیے تاریخ میں اہل فرس، اہل عجم اور اہل ارض وغیرہ کے الفاظ آتے ہیں۔ جن میں مجوس، یہود اور نصاریٰ سب شامل ہیں اور ان ہی میں ہندوستان کے زط، سیاہجہ اور اساورہ بھی تھے۔ جن پر مجوس کا اطلاق ہوتا تھا کیونکہ عرب میں ہندوستانی باشندوں کو مجوس میں شمار کیا جاتا ہے۔ اس لیے ان کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی معاملہ کیا ہوگا جو عام مجوس ہجر وغیرہ کے ساتھ فرمایا۔ بلاذریؒ نے ”فتوح البلدان“ میں لکھا ہے کہ ۸ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علاء بن عبد اللہ بن عمار حضرت رضی اللہ عنہ کو بحرین اور ہجر میں اسلام کا داعی بنا کر روانہ فرمایا اور ان کے ذریعہ منذر بن ساوی حاکم بحرین اور سیخت مرزبان ہجر کو خطوط روانہ کیے جن میں اسلام کی دعوت تھی اور اس دعوت پر انہوں نے لبیک کہا۔

فاسلما واسلم معہما جمیع العرب، ہناک وبعض العجم فاما اهل الارض من المجوس والیہود والنصارى فانہم صالحوا العلاء

یہ دونوں حاکم اسلام لائے اور ان کے ساتھ وہاں کے تمام عرب باشندے اور کچھ عجمی اسلام لائے مگر وہاں کے آباد مجوس، یہود اور نصاریٰ نے اسلام نہیں قبول کیا اور حضرت علاء سے صلح کر لی۔

حضرت علاء حضرتؒ نے بحرین کے ان غیر مسلموں کے لیے یہ صلح نامہ تحریر فرمایا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم
اس صلح نامہ کے مطابق علاء حضرتؒ نے اہل

بسم اللہ الرحمن الرحیم
ہذا ما صالح علیہ العلاء

الحضرمی اهل البحرین،
صالحهم علی ان یکفونا العمل
ویقاصمونا التمر فمن لم یف
بهذا فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعین۔

واما جزية الرؤوس فانه
اخذلها من کل حاله دیناراً

بحرین سے صلح کی اور یہ شرط قرار پائی کہ وہ
کھجور کے باغات میں خود کام کریں گے اور
کھجور میں ہمارا حصہ بھی لگائیں گے۔ جو اس
شرط کو پورا نہیں کرے گا اس پر اللہ کی،
فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو، اور
جزیہ کا حساب یہ ہے کہ ہر بالغ مرد سے ایک
دینار لیا جائے گا۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحرین کے مسلمانوں کے نام یہ مکتوب روانہ فرمایا:

اما بعد: فانکم اذا اقمتم الصلوة
والایم الزکوة، ونصحتم الله
ورسوله والایم عشر النخل
ونصف عشر الحب ولم
مجسوا اولادکم فلکم ما
اسلمتم علیہ غیر ان بیت النار
الله ورسوله وان ایتم فعلیکم
الجزية (۱)

حمد و صلوة کے بعد: اگر تم لوگ نماز قائم کرو گے
اور زکوٰۃ ادا کرو گے اور اللہ و رسول کی خیر خواہی
کرو گے اور کھجوروں کا عشر اور غلہ کا نصف عشر
دو گے اور اپنی اولاد کو مجوس نہیں بناؤ گے، تو
جس حالت میں مسلمان ہوئے ہو اس کے تمام
حقوق تم کو حاصل رہیں گے۔ البتہ آتش کدہ
اللہ و رسول کے تصرف میں ہوگا اور اگر تم ان
شرائط کا انکار کرو گے تو پھر تم پر جزیہ لازم ہوگا۔

اس طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بحرین میں جنگ
اور قتال کی نوبت نہیں آئی، بلکہ بہت سے باشندوں نے جن میں عربی قبائل زیادہ تھے، برضا
و رغبت اسلام قبول کر لیا اور کچھ لوگوں نے جن میں زیادہ تر عجم کے مجوسی اور کچھ یہودی تھے،
اسلام قبول کرنے کے بجائے حضرت علاء حضرمیؓ سے غلہ اور کھجور کی نصف پیداوار کی تقسیم پر
صلح کر لی۔

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علاء حضرمیؓ کو
بحرین اور ہجر میں ۶ ہجری میں روانہ فرمایا تھا، جب آپ نے اطراف و جوانب کے

(۱): فتوح البلدان، ص ۸۹۔

بادشاہوں اور حکمرانوں کے نام اسلام کے دعوت نامے روانہ فرمائے تھے۔

مقام ہجر کا معاملہ بحرین سے کچھ مختلف رہا۔ یہاں مجوسیوں کی آبادی زیادہ تھی جب یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اسلام کی دعوت آئی تو یہاں کے عربوں نے بھی عام طور سے اسلام قبول کر لیا۔ مگر مجوسیوں اور یہودیوں نے یہاں بھی اسلام کے مقابلہ میں جزیہ دینا قبول کر لیا۔

ودعا اهل هجر فکانوا بین راض وکاره اما العرب فاسلموا، واما المجوس واليهود فرضوا بالجزية فاخذت منهم (۱)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل ہجر کو اسلام کی دعوت دی جسے کچھ لوگوں نے پسند کیا اور کچھ نے پسند نہیں کیا۔ عرب تو مسلمان ہو گئے مگر مجوس اور یہود جزیہ ادا کرنے پر راضی ہوئے اور ان سے جزیہ وصول کیا گیا۔

بحرین اور ہجر سے جزیہ کی جو پہلی قسط آپ کی خدمت میں آئی تھی، اس کی تعداد اسی ہزار تھی۔ آپ کی زندگی میں باہر سے اتنی کثیر آمدنی نہ اس سے پہلے ہوئی نہ اس کے بعد۔

عرب میں آباد ہندوؤں کے ساتھ مجوس اور صائبہ جیسا معاملہ کیا گیا

یہ معلوم ہو چکا ہے کہ عرب میں ہندوستان کے بت پرست مجوس اور صائبہ کے زمرے میں... شمار ہوتے تھے۔ اس بنا پر ان میں سے جو لوگ اسلام لائے ان کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں جیسا معاملہ فرمایا اور جو اپنے مذہب پر قائم رہے، ان کے ساتھ صائبہ اور مجوس کا معاملہ کیا گیا اور صائبہ کو مجوس میں شمار کر کے مشرکین عرب، اہل کتاب، یہود و نصاریٰ اور مجوس کے الگ الگ احکام جاری کیے گئے۔ چنانچہ مجوس ہجر کو جن میں صائبہ بھی داخل ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مکتوب لکھا جس کا متن یہ ہے:

كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مجوس هجر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں کے نام خط لکھا جس میں آپ نے

(۱): فتوح البلدان ص ۹۱۔

يدعوهم الى الاسلام فان
اسلموا فلهم مالنا وعليهم ما
علينا ومن ابى فعليه الجزية في
غير اكل لذباتهم ولا نكاح
نسائهم (۱)

ان کو اسلام کی دعوت دی کہ اگر وہ مسلمان ہو
جائیں تو ان کے وہی حقوق ہیں جو ہمارے ہیں
اور ان پر وہی ذمہ داری ہے جو ہم پر ہے اور جو
اسلام سے انکار کرے، اس پر جزیہ ہو گا نہ ان کا
ذبیحہ کھایا جائے گا اور نہ ان کی عورتوں سے نکاح
کیا جائے گا۔

اس دعوت پر ہجر کے عرب قبائل اسلام لائے اور یہود اور مجوس نے اپنے مذہب
پر رہ کر جزیہ دینا منظور کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدینؓ کے زمانہ میں بھی صائبہ کو
مجوس میں شامل کر کے ان سے بھی جزیہ وصول کیا گیا۔ امام حسن بھری اور امام حکم بن عتبہ کی
تحقیق یہی ہے کہ صائبہ مجوس کے درجہ میں ہیں۔ امام مجاہد بھی یہی کہتے ہیں کہ فرقہ صائبہ
مشرکین کی ایک شاخ ہے جو یہود و نصاریٰ کے بین بنین ہے اور اس کے پاس کتاب نہیں
ہے۔ امام اوزاعی کا قول ہے۔

کل دین بعد الاسلام سوى اليهودية والنصرانية فهم مجوس (۲)

اسلام کے بعد یہودیت اور نصرانیت کے
علاوہ جتنے ادیان ہیں سب مجوسیت ہیں۔

ان اقوال و تصریحات کا مطلب یہ ہے کہ مجوس، عرب کے یہود و نصاریٰ اور
مشرکین سے الگ ایک مستقل فرقہ ہے۔ جس میں فرقہ صائبہ بھی شامل ہے اور اسلام اور
یہودیت و نصرانیت کے بعد دوسرے تمام اہل مذاہب پر مجوس کا اطلاق ہوتا ہے اور ان سے
اسلام نہ قبول کرنے کی صورت میں جزیہ لیا جاتا ہے، چاہے وہ مشرک و بت پرست ہوں یا
آتش پرست اور کواکب پرست ہوں۔ نہ ان کا ذبیحہ کھایا جاسکتا ہے اور نہ ان کی عورتوں
سے نکاح کیا جاسکتا ہے اور اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے ساتھ یہ دونوں باتیں جائز ہیں
اور یہی حکم ان ہندوؤں پر بھی جاری ہوا جو بحرین، عمان اور ہجر وغیرہ میں تھے اور ایمان نہیں
لائے تھے۔ ان کو مجوس اور صائبہ میں شمار کر کے ان سے بھی جزیہ وصول کیا گیا اور ان کا ذبیحہ

(۱): فتوح البلدان، ص ۹۱۔ (۲): کتاب الاموال ص ۵۴۵، ۵۴۶۔

اور ان کی عورتوں سے نکاح ناجائز قرار پایا۔

عرب کے ہندو مجوس اور صائبہ میں شمار کیے جاتے تھے، جیسا کہ شہرستانی نے لکھا ہے:

ومنہم من یمیل الی مذہب
الثنویۃ ہندوؤں میں سے کچھ مذہبِ مہویہ کی طرف
مائل ہیں۔

دوسری جگہ لکھا ہے:

ثم الثنویۃ اختصت بالمجوس (۱) مہویتِ مجوسیوں کے ساتھ خاص ہے۔
ایک اور جگہ لکھتے ہیں

واکثرہم علی مذہب الصائبۃ (۲) ہندوستان کے اکثر باشندے صائبہ کے
مذہب پر ہیں۔

ابن ساعد اندلسی نے ”طبقات الامم“ میں بھی عام ہندوستانیوں کو صائبہ ہی بتایا ہے:

واما الصائبۃ وہم جمہور ہندوستان کے جمہور اور بڑی آبادی صائبہ
الہند ومعظمہا (۳) ہے۔

ان تصریحات کا مطلب یہ ہے کہ عرب کے ہندو نہ اہل کتاب تھے اور نہ مشابہ
اہل کتاب، بلکہ مشرک تھے اور ان کو مجوس اور صائبہ میں شمار کیا جاتا تھا، یعنی نہ ان کی عورتوں
سے نکاح جائز تھا اور نہ ان کے ہاتھ کا ذبیحہ حلال تھا۔

=====

(۱): السلل والنخل شہرستانی، ج ۲، ص ۱۱۵۔ (۲): ایضاً۔ (۳): طبقات الامم، ص ۱۵۔

پیغمبر اسلام اور ہندوستان کے باشندے

رسول اور صحابہؓ کی زبان پر ہندوستان کا نام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ ہندوستان کے لوگوں اور یہاں کی چیزوں سے اچھی طرح واقف تھے اور متعدد مواقع پر آپؐ کی زبان مبارک پر اس کا ذکر آیا ہے۔ امام ابن ابی حاتم رازیؒ، امام ابو عبد اللہ حاکمؒ، امام ابن جریر طبریؒ اور امام سیوطیؒ نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے یہ روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے:

ان اول ما ابط الله آدم الى
ارض الهند، وفي لفظ بدجنی
ارض الهند (۱)

حضرت آدمؑ سب سے پہلے سرزمین ہند میں
اتارے گئے اور ایک روایت میں ہے کہ
سرزمین ہند کے دکن میں اتارے گئے۔

علماء کا قول ہے کہ یہاں پر دجنی دکن یا دکن کا معرب ہے اور اس سے مراد
سرحد ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے ایک دوسری روایت منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حضرت آدمؑ پہلے مکہ میں بیت اللہ کی جگہ پر اتارے گئے تھے، پھر یہاں سے ہندوستان گئے۔

(۱): سبحة المرجان فی آثار الہندوستان، از غلام علی آزاد، ص ۶، طبع بمبئی۔

فتخطی فاذا هو بارض الہند
لمکت ہنالک ما شاء اللہ ثم
استوحش الی البیت (۱)

آدم مکہ سے چل کر ہندوستان پہنچے اور جب
تک اللہ نے چاہا وہاں رہے، پھر بیت اللہ کی
طرف لوٹ آئے۔

مشہور تابعی عالم حضرت عطاء ابن ابی رباح نے حضرت آدم علیہ السلام کے
بارے میں یہ روایت بیان کی ہے:

ان آدم ہبط بارض الہند ومعه
اربعة اعواد من الجنة فہی ہذہ
التی یطیب الناس بہا وانہ
حج ہذا البیت (۲)

آدم سرزمین ہند میں اتارے گئے اور ان کے
ساتھ جنت کی چار شاخیں بھی تھیں، جن سے
لوگ خوشبو حاصل کرتے ہیں۔ انہوں نے
وہاں سے بیت اللہ کا حج بھی کیا۔

ہندوستان میں جہاد کرنے کی فضیلت و بشارت

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں ہندوستان جانا پہچانا ملک تھا
بلکہ اس کے متعلق حضرت آدم کی وجہ سے ایک گونہ احترام کا جذبہ پایا جاتا تھا۔ اس سے
بڑھ کر اہم روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندوستان میں جہاد کرنے کی پیش
گوئی فرماتے ہوئے اس میں شریک ہونے والوں کو نار جہنم سے مامون و محفوظ ہونے کی
بشارت دی ہے۔ امام نسائی نے اپنی سنن میں اس حدیث کے لیے ”باب غزوة الہند“ کا
مستقل عنوان قائم کیا ہے اور امام طبرانی نے معجم میں اس کی سند کو جید بتایا ہے۔ حضرت
ثوبانؓ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
میری امت کے دو گروہوں کو اللہ تعالیٰ نے جہنم
کی آگ سے محفوظ رکھا ہے۔ ایک وہ گروہ جو
ہندوستان میں جہاد کرے گا اور دوسرا وہ گروہ جو
حضرت عیسیٰ بن مریم کا ساتھ دے گا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عصابتان من امتی احوزہما
اللہ من النار، عصابة تغزو الہند
وعصابة تکون مع عیسیٰ بن
مریم علیہما السلام (۳)

(۱): القری مقاصد ام القری، محبت الدین طبری مکی، ص ۲۲، طبع مصر۔ (۲): ایضاً ص ۲۱۔
(۳): سنن نسائی باب غزوة الہند۔

اسی بشارت نبوی پر حضرت ابو ہریرہؓ نے ہندوستان کے جہاد میں شرکت کی آرزو اور جان قربان کرنے کی پیشکش کی۔ چنانچہ مسند احمد اور سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ:

وعدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوة الهند، فان ادركتها انفق فيها نفسي و مالي، فان اقتل كنت الفضل الشهداء وان ارجع فانا ابو هريرة المحرر (۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غزوہ ہند کا وعدہ فرمایا ہے۔ اگر میں اس میں شریک ہو سکا تو اپنا جان و مال اس میں قربان کروں گا اور اگر مارا گیا تو بہترین شہید بنوں گا اور اگر زندہ واپس ہوا تو میں نارِ جہنم سے آزاد ابو ہریرہ رہوں گا۔

ہندوستانیوں اور ہندوستانی چیزوں سے واقفیت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام ہندوستان کے لوگوں سے بھی اچھی طرح واقف تھے۔ بخاری میں مذکور ہے کہ حدیث معراج میں آپؐ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جاٹوں سے تشبیہ دی۔ ترمذی میں ہے کہ ایک موقع پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جنات کو جاٹوں سے تشبیہ دی۔ اسی طرح سیرت ابن ہشام میں ہے کہ جب نجران سے بنی کعب کے لوگ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ہندوستان کے آدمیوں سے تشبیہ دی اور دریافت فرمایا کہ یہ کون لوگ ہیں۔ عہد رسالت میں ہندوستان کی بہت سی اشیاء کا استعمال عام تھا۔ ان کے نام اور خواص سے لوگ واقف تھے۔ کافور، زنجبیل، عود ہندی، عود، مشک، قرفل، قلفل، ہندی نیزے، ہندی تلوار، ہندی کپڑے وغیرہ روزمرہ کی زندگی میں استعمال کیے جاتے تھے اور قرآن و حدیث میں ان کے نام موجود ہیں۔ غرض ہندوستان، یہاں کے باشندے اور یہاں کی چیزیں اس وقت عام طور سے مشہور و متعارف تھیں اور پڑوسی ملک ہونے کی حیثیت سے دونوں ملکوں میں مختلف قسم کے تعلقات تھے۔ ان تعلق و تعارف نے ہندوستان میں اسلام کو بہت جلد متعارف کرایا اور جانہن سے دینی و روحانی تعلقات بہت زیادہ استوار ہو گئے۔

(۱): سنن نسائی باب غزوہ الہند، نیز یہ دونوں روایتیں مزید تفصیل کے ساتھ سبۃ المرجان ص ۲۱ پر موجود ہیں۔

ہندوستان کے باشندوں کی اسلام اور پیغمبر اسلام سے واقفیت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت عرب کے مختلف علاقوں میں ہندوستان کے لوگ آتے جاتے تھے اور وہاں مستقل آباد بھی تھے۔ خود مکہ میں جو کہ اس زمانہ میں بہت بڑا مذہبی اور تجارتی مرکز تھا اور قریشی تاجروں کی وجہ سے یمن اور شام کے درمیان تجارتی کاروبار کی منڈی تھا، ہندوستان کے تاجر اور صنّاع موجود تھے۔ چنانچہ ابوطالب کے ایک شعر میں ہندوستانی عورت کا نشان ملتا ہے اور ابن مسعود کی روایت میں جاٹوں کا ذکر ہے اور بعض اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ میں ہندوستانی کاریگر تلواریں بناتے تھے۔ نیز عرب کے باشندے مشرق میں ہندوستان اور چین کا تجارتی سفر کرتے تھے۔ اسی طرح ہندوستان کے تاجر و صنّاع عرب میں آتے جاتے تھے۔ ان حالات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت و نبوت کا چرچا ہندوستان تک ہونا یقینی تھا، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ آپ کی بعثت نے مکہ کے قریشی تاجروں میں ایک تہلکہ مچا دیا تھا اور وہ بازاروں، موسمی میلوں اور حج کے مواقع میں آپ کے خلاف پروپیگنڈا کرتے تھے۔ ان مخالفانہ سرگرمیوں نے بہت سے غیر ملکیوں میں آپ کی خبر پہنچائی۔ چنانچہ جب ایرانیوں کے بادشاہ کسریٰ کو آپ کے دعوائے نبوت کی خبر ملی تو اس نے اپنے یمن کے حاکم باذان کو آپ کے خلاف کارروائی کرنے کا حکم دیا۔ روم میں جب اس کی خبر پہنچی تو ہرقل نے قریش کے تاجر ابوسفیان سے آپ کے بارے میں تحقیقات کی۔ اس طرح جب مسلمان مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ گئے تو نجاشی کو اسلام اور پیغمبر اسلام کے بارے میں معلومات ہوئیں۔ غرض مکی زندگی ہی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرت پڑوسی ممالک میں عام ہو گئی تھی، اس لیے یقین ہے کہ اس زمانہ میں ہندوستان میں بھی آپ کے بارے میں خبریں پہنچ چکی ہوں گی، مگر مستند تاریخوں سے اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ مکی زندگی ہی میں آپ کا چرچا ہندوستان میں بھی ہوا ہو۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ میں ظاہر ہونے والے معجزہ شق القمر کا مشاہدہ ہندوستان میں ہوا اور اس کے نتائج بھی ظاہر ہوئے، مگر یہ بات بھی تاریخی اعتبار سے پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی۔

البتہ مکہ سے مدینہ ہجرت کے بعد جب کفار و مشرکین سے باقاعدہ جنگ شروع

ہوئی اور مسلمان کھل کر دعوت اسلام کو عام کرنے لگے تو دور دراز ممالک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہ چا ہو گیا۔ اس کے بعد ہی ہندوستان کے بعض مذہبی طبقوں نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنا وفد بھیجا اور بعض راجوں اور مہاراجوں نے آپ کی خدمت میں ہدیے بھیجے۔ اس سلسلہ میں دو واقعات زیادہ مشہور اور مستند ہیں۔ ایک سرندیپ کے جوگیوں اور سنیا سیوں کا اس غرض سے آپ خدمت میں مدینہ منورہ میں اپنا وفد روانہ کرنا کہ وہ آپ سے براہ راست اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرے، اور دوسرا ہندوستان کے ایک راجا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زنجبیل کا ہدیہ بھیجنا، جسے آپ نے خود بھی تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی کھلایا۔

سرندیپ کا وفد

بزرگ بن شہر یار نا خدا رامہری چوتھی صدی ہجری کا مشہور جہاز راں اور سیاح ہے۔ وہ عرب سے ہندوستان اور چین تک جہاز رانی کرتا تھا۔ اس نے اپنی کتاب ”عجائب الہند“ میں یہاں کے ساحلی مقامات کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں۔ اس نے سرندیپ کے جوگیوں اور سنیا سیوں کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تحقیقاتی وفد جانے اور اس کے اثرات کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

وکان اهل سرندیپ وما والاها لما بلغهم خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلوا رجلاً فہما منهم وامرہ ان یسیر الیہ فیعرف امرہ وما یدعو الیہ فعافت الرجل عوائق ووصل الی المدینۃ بعد ان قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتوفی ابوبکر، ووجد القائم بالامر

سرندیپ اور اس کے آس پاس کے لوگوں کو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کی خبر ملی تو انہوں نے اپنے ایک سمجھ دار آدمی کو مدینہ بھیجا اور اسے حکم دیا کہ وہ آپ کے پاس جا کر آپ کے حالات کی اور آپ کی دینی دعوت کی تحقیق کرے، مگر اس آدمی کے سامنے کچھ مشکلات آ گئیں اور وہ اس وقت مدینہ منورہ پہنچا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما چکے تھے، بلکہ حضرت ابوبکرؓ بھی وفات پا چکے تھے، اور حضرت عمرؓ بن الخطاب خلافت پر متمکن تھے، اس

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
فسالہ عن امر النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فشرح له و بین
لیے آپ ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
بارے میں معلومات حاصل کیں اور آپ نے اس
سے شرح و بسط کے ساتھ تمام باتیں بیان کیں۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ یہ نمائندہ سرندیپ کے لیے بحری راستہ سے روانہ ہوا مگر
مکران کے قریب اس کی موت واقع ہو گئی۔ اس کے ساتھ ایک ہندوستانی نوکر تھا، وہ تنہا
سرندیپ پہنچا۔ اس نے لوگوں سے پورا ماجرا بیان کیا اور بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
وصال ہو چکا ہے۔ ان کے پہلے خلیفہ ابو بکرؓ کا بھی انتقال ہو چکا ہے اور اس وقت ہم نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی عمر بن الخطابؓ کو صاحب حکم و امر پایا۔ اس نے اہل سرندیپ
سے حضرت عمرؓ کی تواضع اور خاکساری کا حال بیان کیا اور بتایا کہ وہ پیوند لگے ہوئے کپڑے
پہنتے ہیں اور مسجد میں بلا تکلف سو جاتے ہیں۔ اس کا اثر اہل سرندیپ پر بہت اچھا پڑا۔

فتواضعہم لاجل ما حکالہم
ذلک الغلام، ولہم الثیاب
الموقعة لما ذکرہ من لبس
عمر رضی اللہ عنہ الموقعة
ومحبتہم للمسلمین و میلہم
الیہم لما فی قلوبہم مما حکاہ
ذلک الغلام عن عمر رضی
اللہ عنہ
سرندیپ کے لوگوں کی تواضع اور فروتنی کا سبب
وہی باتیں ہیں جن کو اس خادم نے بیان کیا
تھا۔ اور ان کا پیوند لگے کپڑے پہننا اسی وجہ
سے ہے کہ اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ
کے بارے میں بیان کیا تھا کہ انہوں نے ایسا
کپڑا پہنا تھا اور ان کا مسلمانوں سے میل
محبت رکھنا بھی اسی لیے ہے کہ خادم نے
حضرت عمرؓ کی تواضع کا ذکر کیا تھا۔

اس وقت سے لے کر چوتھی صدی ہجری تک اہل سرندیپ اسلام اور مسلمانوں
سے برابر محبت و تعلق رکھتے تھے، چنانچہ اس واقعہ کے آخر میں بزرگ بن شہریار نے اپنے
زمانہ کی بابت لکھا ہے:

وہم یحبون المسلمین و
یمیلون الیہم میلاً شدیداً (۱)
وہ لوگ مسلمانوں سے محبت رکھتے ہیں اور ان
کی طرف بہت ہی زیادہ مائل ہیں۔

(۱): عجائب الہند، ص ۱۵۷، طبع لندن۔

ان واقعات سے نہ صرف سرندیپ بلکہ اس کے آس پاس کے تمام علاقوں میں اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبروں کا پھیلنا قرین قیاس ہو جاتا ہے۔ ہندوستان اور چین میں عربوں کی تجارت عام تھی اور یہاں ان کے بحری سفر برابر ہوا کرتے تھے۔ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرت ہندوستان سے گزر کر چین تک پہنچ چکی تھی۔

غالب گمان ہے کہ سرندیپ کا مذکورہ بالا وفد یہاں کے بیکور، یا بکرنٹیہ یا بکر چین نامی فرقہ کی طرف سے مدینہ منورہ بھیجا گیا ہوگا۔ یہ لوگ عام طور سے ننگے رہتے تھے اور آگے پیچھے معمولی سا کپڑا باندھ لیتے تھے، جاڑے میں بدن پر چٹائی لپیٹ لیتے تھے۔ بعض رنگ برنگ کے کپڑوں کی جوڑ دار دھوتی پہنتے تھے۔ شمشان کی راکھ بدن پر ملتے تھے۔ سر اور داڑھی کے بال نہیں رکھتے، مردوں کی کھوپڑی میں کھانا کھاتے تھے تاکہ دنیا کی بے ثباتی کا احساس ہو۔ جب عرب کے تاجروں یا دوسرے ذرائع سے ان سنیا سیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر معلوم ہوئی تو انہوں نے تحقیق حال کے لیے اپنی جماعت کے ایک آدمی کو بھیجا، ان کے مسلمان ہونے کی روایت تو نہیں ملتی لیکن وہ اسلام کے بعض اثرات سے پوری طرح متاثر ہوئے۔ اگر ان کا آدمی صحیح و سلامت واپس جاتا اور وہ اس کے ذریعے سے اسلامی تعلیمات کو تفصیل کے ساتھ سنتے تو آج سرندیپ اور جنوبی ہند کا دینی نقشہ غالباً کچھ اور ہی ہوتا۔ ان کی اسلام سے اس عقیدت کے نتیجہ میں عرب کے مسلمان تاجر سرندیپ میں مستقل آباد ہو کر متاہل زندگی بسر کرنے لگے تھے۔ انہی عربوں کی عورتوں اور بچوں کو وہاں کے راجا نے ایک جہاز میں عرب بھیجا تھا جس کو سندھ کے اطراف کے مید یعنی سمندری ڈاکوؤں نے لوٹ لیا تھا، اور عرب عورتوں کو گرفتار کر لیا تھا جس کے انتقام میں محمد بن قاسم ثقفی نے ہندوستان پر حملہ کیا تھا۔

ہندوستانی راجا کا ہدیہ

ہندوستان کے بڑے بڑے راجے اپنے پڑوسی بادشاہوں کے پاس ہدیے بھیج کر ان سے تعلقات قائم کرتے تھے۔ کسریٰ کے پاس راجا راہمی وغیرہ کے ہدایا و تحائف بھیجنے کا تذکرہ قاضی رشید بن زبیر نے ”کتاب الذخائر والتحف“ میں کیا ہے۔ ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرت اور آپ سے واقفیت عرب کے اطراف و جوانب

میں ہوئی تو ہندوستان کے مذہبی طبقہ کی طرح یہاں کے حکمران طبقہ نے بھی ہدیہ اور تحفہ بھیج کر آپ سے عقیدت و محبت کا اظہار کیا اور آپ سے تعلقات پیدا کرنے کی صورت نکالی۔ چنانچہ مشہور محدث امام ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔

اھدی ملک الھند الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جرۃ فیہا زنجیل فاطعم اصحابہ قطعۃ قطعۃ و اطعنی منہا قطعۃ

ہندوستان کے راجا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زنجیل (سوتھ) کا ایک گھڑا بھیجا۔ آپ نے صحابہ کو اس کا ایک ایک ٹکڑا کھلایا اور مجھے بھی اس کا ایک ٹکڑا کھلایا۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس میں سے تناول فرمایا۔ چنانچہ اس روایت کے آخر میں امام حاکم نے لکھا ہے:

قال الحاکم: لم اخرج من اول هذا الكتاب الی هنا لعلی بن زید بن جدعان حرفاً واحداً ولم احفظ فی اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الزنجیل سواہ فخرجتہ (۱)

میں نے اس کتاب کے شروع سے لے کر یہاں تک اس حدیث کے سوا علی بن زید بن جدعان سے ایک حرف بھی روایت نہیں کیا ہے اور اس حدیث کے علاوہ کوئی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زنجیل تناول فرمانے کے سلسلے میں مجھے یاد نہیں ہے، اس لیے اس کو بیان کیا ہے۔

امام ذہبی نے مستدرک کی تلخیص میں اس حدیث کے راوی عمرو بن حکام تلمیذ امام شعبہؒ پر کلام کیا ہے۔

رجال و اسناد پر کلام کرنا محدثانہ بحث ہے۔ تاریخی اعتبار سے یہ روایت معتبر اور مستند ہے، اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہندوستان کے کسی راجا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں زنجیل کا ہدیہ روانہ کیا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ ہدیہ راجا کے کسی خاص قاصد کے ذریعہ بھیجا گیا ہوگا، جس نے مدینہ منورہ جا کر خدمت نبوی میں اسے پیش کیا ہوگا۔ راجا کی طرف سے محبت و عقیدت کا پیغام پہنچا ہوگا اور اس کے جواب میں رسول اللہ

(۱): المستدرک ج ۴، ص ۳۵، طبع حیدرآباد۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے راجا اور اس کے قاصد کے ساتھ نیک سلوک فرمایا ہوگا، جیسا کہ عام دستور ہے۔ غالباً ہجرت کے بعد خدمت نبویؐ میں ہندوستان کے راجا کا یہ ہدیہ پہنچا ہے۔ جب آپؐ کی بعثت اور اسلام کی شہرت عام ہو چکی تھی اور پاس پڑوس کے ممالک میں آپؐ کا چرچا ہو چکا تھا۔

باقی رہا یہ سوال کہ یہ ہدیہ کس راجا نے بھیجا تھا اور وہ کس علاقہ کا حکمران تھا تو اس کی تعیین نہیں ہو سکی۔ حافظ ابن حجرؒ نے ”الاصابہ“ میں قنوج کے راجا سربا تک کی زبانی یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پاس حذیفہ، اسامہ اور صہیب رضی اللہ عنہم کو اسلام کا دعوت نامہ دے کر بھیجا تھا اور اس نے اسلام کی دعوت قبول بھی کر لی تھی۔ مگر یہ روایت خود حافظ ابن حجرؒ اور حافظ ذہبیؒ کی تصریحات کے مطابق قابل اعتماد نہیں ہے۔ ورنہ یہ قیاس کیا جاسکتا تھا کہ راجا سربا تک ہی نے اسلام قبول کرنے کے بعد خدمت نبویؐ میں زنجیل کا نذرانہ پیش کیا۔ ممکن ہے کہ سرندیپ کے راجا نے وہاں کے سنیا سیوں کی طرح آپؐ سے تعلق پیدا کرنے کے لیے یہ شکل اختیار کی ہو۔ بنگال کے راجگان رہی، شاہان ایران کے پاس قدیم زمانہ سے گراں قدر ہدایا و تحائف بھیجا کرتے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ اسی خاندان کے کسی راجا نے خدمت نبویؐ میں بھی ہدیہ بھیجا ہو۔

ابن قیم نے ”زاد المعاد“ میں اس واقعہ کو ابو نعیم کی کتاب ”الطب النبوی“ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ مگر اس میں ملک الہند کے بجائے ملک الروم ہے اور بعض الفاظ میں بھی معمولی سا فرق ہے۔ (۱) امام ابو عبد اللہ حاکم اور ان کی کتاب ”المستدرک“ میں اور امام ابو نعیم اصفہانی اور ان کی کتاب ”الطب النبوی“ میں بڑا فرق ہے۔ ”مستدرک“ کا درجہ ”الطب النبوی“ سے بدرجہا بلند ہے۔ پھر زنجیل ہندوستانی چیز ہے اور قدیم زمانے سے یہاں کے مہاراجے اطراف کے بادشاہوں کے پاس اس کا ہدیہ بھیجا کرتے رہے ہیں۔ اس لیے کسی رومی بادشاہ کا زنجیل کا ہدیہ بھیجنا بے جوڑی بات معلوم ہوتی ہے۔

سربا تک راجا قنوج اور رتن ہندی کی حقیقت

پہلی صدی ہجری کے خاتمہ تک صحابہ کرامؓ کے وجود باجود سے دنیا خالی ہو گئی تھی،

(۱): زاد المعاد ج ۳، ص ۲۲۵، مطبع محمد علی صبیح مصر۔

جس پر تاریخ شاہد ہے۔ اس کے باوجود بعد میں چند ایسے افراد پیدا ہوئے ہیں جنہوں نے اپنے اپنے دور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ اس قسم کے دو شخص ہندوستان میں بھی گزرے ہیں۔ ایک سربا تک راجا قنوج اور دوسرے بابا رتن ہندی۔ ان دونوں نے اپنے زمانہ میں صحابی رسول ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور آپ سے ملاقات کے واقعات بیان کیے ہیں بلکہ رتن ہندی کی کچھ بیان کردہ روایتیں بھی ہیں، جن کا مجموعہ ”رتنات“ کے نام سے ایک زمانہ میں صوفیہ کے ایک طبقہ میں مقبول و متداول تھا۔

ابن اثیر نے ”اسد الغابہ“ میں اور ابن حجر نے ”اصابہ“ میں سربا تک کا تذکرہ کیا ہے۔ ابن حجر نے سربا تک کے دعویٰ صحابیت کا شد و مد سے رد کیا ہے۔ پہلے ابو موسیٰ کے ذیل کے حوالے سے اسحاق بن ابراہیم طوسی کی زبانی نقل کیا ہے کہ میں نے ہندوستان کے راجا سربا تک کو قنوج نامی شہر میں دیکھا ہے۔ میں نے اس سے دریافت کیا کہ اس وقت تمہاری عمر کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ میری عمر سو سات سو سال کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس حذیفہؓ، اسامہؓ اور صہیبؓ کو بھیجا اور انہوں نے مجھے اسلام کی دعوت دی، میں نے اسلام قبول کر لیا۔

پھر ابو حاتم احمد بن حامد بلوی کے واسطہ سے ابوسعید مظفر بن اسد حنفی طبیب کا یہ بیان نقل کیا ہے:

سمعت سربا تک الہندی يقول	میں نے سربا تک ہندی کو کہتے ہوئے سنا ہے
رايت محمداً صلى الله عليه	کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دو مرتبہ مکہ
وسلم مرتين بمكة وبالمدينة	میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں دیکھا ہے۔ آپ
مرة، وكان احسن الناس وجهاً	تمام انسانوں سے زیادہ خوب صورت اور
ربعة من الرجال (۱)	میانہ قد کے تھے۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر نے حافظ ذہبی کا قول نقل کر کے اس کو جھوٹ قرار دیا ہے۔

قال الذہبی فی التجريد هذا	ذہبی نے ”تجريد اسماء الصحابة“ میں کہا ہے کہ
كذب واضح وقد عذر ابن	یہ کھلا ہوا جھوٹ ہے اور ابن اثیر نے ابن

الاثیر ابن مندہ فی ترکہ منہ کو اس کا تذکرہ نہ کرنے پر معذور قرار دیا
اخراجا ہے۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ ۳۳۳ ہجری میں سرباتک کا انتقال ہوا۔ اس وقت اس کی عمر ۸۹۳ برس کی تھی۔ علامہ محمد طاہر گجراتی نے ”تذکرہ الموضوعات“ میں سرباتک کو معمرین کذابین کی فہرست میں داخل کر کے اصابہ کی عبارت نقل کی ہے۔ اسی طرح صاحب ”نہمۃ الخواطر“ نے ”اصابہ“ کی عبارت نقل کر دی ہے۔ میں نے ”رجال السند والہند“ میں اسی کو نقل کر کے لکھا ہے کہ سرباتک نامی شخص کے وجود میں شبہ نہیں، جس طرح اس کے دعوائے صحابیت کے کذب میں کوئی شبہ نہیں۔

حافظ ابن حجر نے ”اصابہ“ میں رتن ہندی کا تذکرہ کر کے اس کے دعوائے صحابیت کے خلاف علمائے رجال و توارخ کی تصریحات نقل کی ہیں اور تفصیل سے اس کا رد کیا ہے۔ (۱)

”نہمۃ الخواطر“ میں ”بحر زخار“ کے حوالے سے لکھا ہے کہ ابوالرضا رتن پنجاب کے شہر ٹھنڈہ میں پیدا ہوئے۔ جب سن رشد کو پہنچے تو مرشد کامل کی تلاش ہوئی۔ اسی اثناء میں ان کو معلوم ہوا کہ ملک عرب میں ایک شخص نے اللہ کی طرف سے نبی ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ یہ سن کر مکہ مکرمہ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قیام کیا اور آپ سے فیض حاصل کر کے ہندوستان واپس آئے۔ اس کے بعد چھ سو سال سے زائد زندہ رہے۔ انہوں نے ”الرسالۃ الرتدیہ“ نامی کتاب بھی لکھی ہے جس میں بغیر سند کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست سنی ہوئی احادیث کو جمع کیا ہے۔ رتن ہندی کی تصدیق شیخ علاء الدین سمنانی، خواجہ محمد پارسا، شیخ رضی الدین لالا جیسے مشائخ نے کی ہے۔ چھٹی صدی کے بعد ان کا انتقال ہوا اور ٹھنڈا میں ان کی قبر ہے۔ (۲)

شیخ صلاح الدین صفدی اور شیخ مجد الدین فیروز آبادی صاحب ”قاموس“ نے بھی رتن ہندی کے وجود کی تصدیق کی ہے۔ صفدی نے اسے عقلاً جائز قرار دے کر علامہ ذہبی کے افکار کی مخالفت کی ہے اور فیروز آبادی نے لکھا ہے کہ میں رتن ہندی کے وطن میں جا چکا ہوں۔ بے شمار لوگوں میں نسلاً بعد نسل ان کا تذکرہ نقل ہوتا چلا آتا ہے۔ رتن ہندی

(۱): الاصابہ، جلد ۲، ص ۱۲۱۔ (۲): نہمۃ الخواطر، ج ۱، ص ۱۳۷۔

نے اپنی کتاب میں تین سو سے زائد احادیث بیان کی ہیں، جن کا اکثر حصہ وہی تباہی باتوں پر مشتمل ہے۔ (۱)

مؤرخین اور علمائے رجال کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ حضرت ابوالطفیل عامر بن واثلہؓ سب سے آخری صحابی ہیں جو ایک روایت کے مطابق ۱۱۰ ہجری میں دنیا سے تشریف لے گئے۔ ان کے بعد دنیا کی آنکھ کسی صحابی رسول کو نہیں دیکھ سکی۔ صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال سے تقریباً ایک ماہ قبل صحابہ سے ارشاد فرمایا تھا:

فانہ علی راس مائۃ سنۃ منها
لا یبقی علی وجہ الارض ممن
ہو الیوم علیہا احد
تم میں جو لوگ آج روئے زمین پر موجود ہیں
ایک صدی گزرتے گزرتے ان میں سے
ایک بھی باقی نہیں رہے گا۔

شرعی اور تاریخی نقطہ نظر سے راجا سربا تک یا رتن ہندی کی صحابیت ثابت نہیں ہے اور ان کا شمار ان لوگوں میں بھی نہیں ہو سکتا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر یا مذکور تھے۔ محض اس کا عقلی جواز اور مشائخ کی باطنی شہادت اس کے تاریخی ثبوت کے لیے کافی نہیں ہے۔

=====

(۱): رتن ہندی کی پوری تفصیل کے لیے الاصابہ ج ۱، ص ۵۱۵ تا ۵۲۰، مطبع مصطفیٰ محمد مصر ملاحظہ ہو۔

عہد رسالت میں ہندوستانی اشیاء کا استعمال

عہد رسالت میں عرب میں ہندوستان کی بہت سی چیزوں کا عام استعمال تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے ان کو استعمال کیا ہے۔ خوشبوؤں میں مشک، عود اور کافور، مسالوں میں فلفل (مرچ) قرنفل (لونگ) اور زنجبیل (ادرک، سونٹھ) کپڑوں میں ہندوستان اور سندھ کے بنے ہوئے ہر قسم کے کپڑے اور چادریں، اسلحہ جنگ میں ہندی تلواریں اور نیزے، دواؤں میں کست ہندی، لکڑیوں میں ساگوان، یہ سب روزمرہ کے استعمال کی چیزیں تھیں۔ ان کے علاوہ خاص خاص ہندوستانی چیزیں بھی رائج تھیں۔ بعد میں جب عرب و ہند کے تعلقات بڑھے اور مسلمانوں نے ایک پڑوسی ملک کی حیثیت سے ہندوستان کے ساتھ دینی، اسلامی اور ثقافتی روابط بڑھائے تو عرب میں یہاں کی مذکورہ بالا چیزوں کے علاوہ اور بہت سی اشیاء کی بہتات ہو گئی۔ ہم یہاں پر عہد رسالت اور اس کے قریب تر زمانہ کی چند چیزیں بیان کرتے ہیں جو عرب میں استعمال ہوتی تھیں۔

لغوی اور لسانی توارد

قدیم زمانے سے دنیا میں بولی جانے والی زبانوں میں کئی ایسے الفاظ ہیں جو ہفت اقلیمی ہیں اور معمولی معمولی فرق کے ساتھ دنیا کی تقریباً ہر زندہ زبان میں مستعمل ہیں۔ ایسے لفظوں کے بارے میں علمائے لسانیات کا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ ابتدا میں وہ کسی ایک زبان

کے الفاظ تھے اور بعد میں دوسری زبانوں نے ان کو لے لیا بلکہ وہ ایسے عالمگیر الفاظ کو پوری دنیا کی زبانوں کا مشترک سرمایہ کہتے ہیں جو ہر زبان میں لب و لہجہ اور مقامی اثر کے ساتھ اسی زبان کے بن کر استعمال کیے جاتے ہیں۔

اس کی بہترین مثال عربی کے لفظ قسط کی ہے جو خود عرب میں مختلف لب و لہجہ میں مستعمل ہوتا ہے اور قسط، کشت اور کست بھی کہلاتا ہے۔ اسی کو ہندی میں کٹ، کوٹھ اور کٹھ کہتے ہیں۔ نیز یہی یونانی میں قسطوس، سریانی میں قوشتا، فارسی میں کوشتہ اور انگریزی میں کسٹ کہلاتا ہے۔

یہی حال عربی کے لفظ زنجیل کا ہے کہ ہندی میں اسے زنجایرا، سریانی میں زنجیل، فارسی میں شکویز اور انگریزی میں جنجر کہتے ہیں۔ (۱)

اسی طرح اور بہت سے ایسے الفاظ ہیں جو معمولی فرق کے ساتھ دنیا کی اکثر زبانوں میں مشترک ہیں اور ان کو کسی ایک زبان کا لفظ نہیں کہا جاسکتا، بلکہ اسے لسانی توارد کا نتیجہ قرار دیا جائے گا۔

قرآن حکیم میں بھی کچھ ایسے الفاظ آئے ہیں جو عربی زبان کی طرح ہندی، فارسی، حبشی، نبطی اور سریانی زبانوں میں مستعمل ہیں۔ ان کے بارے میں یہی کہا جائے گا کہ یہ لغوی توارد اور لسانی اشتراک ہے۔ امام ابن جریر طبریؒ کی یہی رائے ہے۔ جیسا کہ امام سیوطیؒ نے ”الاقان“ میں نقل کیا ہے۔

...وقال ابن جریر ما ورد عن ابن عباس وغيره من تفسير الفاظ من القرآن انها بالفارسية والحبشية والنبطية أو نحو ذلك انما اتفق فيها توارد اللغات فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة بلفظ واحد (۲)

امام ابن جریر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس وغیرہ سے قرآن کے بعض الفاظ کی تفسیر میں جو کہ مروی ہے کہ یہ فارسی، حبشی اور نبطی وغیرہ زبانوں کے الفاظ ہیں تو ان میں لغات کا توارد ہو گیا ہے اور عرب، فارس اور حبشہ کے لوگوں نے ایک ہی لفظ کو استعمال کیا ہے۔

(۱): محیط اعظم، ج ۳، ص ۳۰۰ و ج ۲، ص ۱۰۸۔ (۲): الاقان، ج ۱، ص ۱۳۶۔

اس دعویٰ کی ایک بڑی دلیل یہ بھی ہے کہ ایسے مشترک اور متوارد الفاظ عربی زبان میں اس کے پورے قاعدے کے مطابق استعمال ہوتے ہیں اور ان کے صیغے اور مشتقات ہوتے ہیں۔ مثلاً فُلْفُل اسم جنس ہے۔ واحد فُلْفُلُنا اور اس کی تصغیر فُلْفُلہ ہے۔ فعل رباعی فُلْفُلْ اور تَفْلُلْ آتا ہے۔ شراب مُفْلُک اور رَزَّ مُفْلُک اس شراب اور چاول کو کہتے ہیں جس میں فلفل یعنی مرچ پڑی ہو۔ اسی طرح مسک کے ایک ٹکڑے کو مسکہ کہہ کر اس کی جمع مسک لاتے ہیں اور کافور کی جمع کوافر اور کوافیر استعمال کرتے ہیں۔

قُرْنُفُل اور قُرْنُفُول دو طرح بول کر واحد قُرْنُفُلہ اور قُرْنُفُولہ بناتے ہیں اور طعام مَقْرُفُل اُس کھانے کو کہتے ہیں جس میں فلفل یعنی مرچ پڑی ہو۔ اسی طرح مسک کے ایک ٹکڑے کو مسکہ کہہ کر اس کی جمع مسک لاتے ہیں اور کافور کی جمع کوافر اور کوافیر استعمال کرتے ہیں۔

کافور، مشک اور زنجبیل کا ذکر قرآن میں

قرآن حکیم میں اس طرح کے تین مشترک اور متوارد الفاظ آئے ہیں جو ہندوستان اور عرب میں مقامی لب و لہجہ کے فرق کے ساتھ بولے جاتے ہیں۔ ایک زنجبیل جسے ہندی میں زنجبیرا کہتے ہیں۔ دوسرا مسک جو ہندی میں موہشکا کہلاتا ہے اور تیسرا کافور جسے ہندی میں کپور کہتے ہیں۔ نہ ان کی تعریف ہوئی ہے اور نہ تہدید، بلکہ دونوں زبانوں کے یہ الفاظ اصلی ہیں اور ان کو مستقل حیثیت حاصل ہے۔ البتہ ان ناموں کی جو چیزیں ہیں وہ خاص ہندوستانی ہیں اور یہیں سے عرب میں جاتی تھیں۔ ان اسماء و اشیاء کے لیے قرآنی الفاظ بننا بڑے فخر کی بات ہے، پھر مزید برآں یہ کہ جنت کے نعمات و لذات میں ان کو خاص مقام حاصل ہے، یعنی جنت کی یہ نعمتیں اور لذتیں دنیاوی نعمت و لذت کے انداز میں ہندوستان کو حاصل ہیں اور اس کی خبر قرآن حکیم نے دی ہے۔ جنت کے پاکیزہ، لذیذ اور آسودگی بخش مشروبات کے بیان میں قرآن میں ہے کہ:

- | | |
|--|---|
| (۱) ان الابرار یشربون من
کاس کان مزاجھا کافوراً | نیک لوگ پیئیں گے ایسا پیالہ جس کی آمیزش
کافور کی ہوگی۔ |
| (۲) ویسقون فیھا کاساً کان
مزاجھا زنجبیلاً | اور ان کو جنت میں پلایا جائے گا ایسا پیالہ جس
کی آمیزش زنجبیل کی ہوگی۔ |

(۳) یسقون من رَحِیقِ مَخْتومِ ختامہِ مِسْکِ
ان کو پلائی جائے گی ایسی خالص پاکیزہ
شراب جس کی مہر مشک کی ہوگی۔

احادیث میں ہندوستانی اشیاء کا ذکر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں ہندوستان، ہندوستانی اشیاء اور ہندوستانی باشندوں کے تذکرے مختلف انداز میں پائے جاتے ہیں اور زبان رسالت پر ان کے اسماء والفاظ آئے ہیں۔ جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ آئندہ بھی معلوم ہوگا۔ البتہ ہندی زبان کا کوئی جملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے منقول نہیں ہے۔ جبکہ فارسی کے بعض جملے احادیث میں ملتے ہیں جن کو آپ نے اپنی زبان مبارک سے ادا فرمایا ہے۔ البتہ بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ خلافت راشدہ میں ہندی زبان عرب میں آباد ہندوستانیوں میں رائج تھی جسے بعض صحابہ کرام بھی سمجھتے تھے۔ چنانچہ ”مجمع البحرین“ کے حوالے سے گزر چکا ہے کہ جائوں اور اساورہ نے حضرت علیؑ سے ہندی میں بات کی اور آپ کی خلافت و حکومت کا ساتھ دینے کا یقین دلایا۔

اب ہم ہندوستان کی ان چند چیزوں کو بیان کرتے ہیں جو عہد رسالت میں عرب میں رائج تھیں اور جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام استعمال کرتے تھے یا آپ نے ان سے منع فرمایا ہے۔

مشک

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طیب و محلیب تھے اور خوشبو کو بہت پسند فرماتے تھے۔ اس دنیا کی جن چیزوں سے آپ کو خاص رغبت تھی، ان میں سے ایک خوشبو بھی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ جب باہر جاتے تو خوشبو سے معلوم سے ہو جاتا ہے کہ آپ ادھر سے گزرے ہیں۔ خوشبوؤں میں مشک آپ کی محبوب ترین خوشبو ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کے سامنے مشک کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمایا:

او لیس من اطیب الطیب (۱) کیا مشک تمام خوشبوؤں سے پاکیزہ خوشبو نہیں ہے

(۱): طبقات ابن سعد ج ۱، ص ۳۹۹۔

عرب و ہند عہد رسالت میں 156 عہد رسالت میں ہندوستانی اشیاء کا استعمال

احادیث میں متعدد مواقع پر مشک کا تذکرہ آیا ہے۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جنت کے بارے میں فرمایا ہے:

ورشحہم المسک ان کا پسینہ مشک کی طرح خوشبودار ہوگا۔

شہید کے بارے میں فرمایا ہے:

لونہ لون دم و ریحہ مسک شہید کے خون کا رنگ تو خون ہی جیسا ہوگا مگر اس کی مہک مشک جیسی ہوگی۔

روزہ دار کے بارے میں فرمایا ہے:

لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ یوم القیامۃ من ریح المسک (۱) روزہ دار کے منہ کی مہک قیامت کے دن اللہ کے یہاں مشک کی مہک سے بھی زیادہ خوشبو دار ہوگی۔

ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو استعمال کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ:

نعم بذا کار الطیب المسک ہاں آپؐ مشک اور عنبر کی خوشبو استعمال فرماتے تھے۔

ایک روایت ہے کہ راوی کے سوال پر حضرت عائشہؓ نے ذکار الطیب کا نام لیا اور جب راوی نے اس کا مطلب دریافت کیا تو آپؓ نے مشک اور عنبر کا نام لیا (۳) حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ:

کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکہ یتطیب منها (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکہ نامی ایک خاص قسم کی خوشبو لگاتے تھے۔

ملا علی قاریؒ نے ”جمع الوسائل فی شرح الشمائل“ میں سکہ کا مطلب یوں لکھا ہے:

(۱): صحیحین وغیرہ۔ (۲): سنن نسائی اور تاریخ کبیر بخاری۔ (۳): طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۳۹۹۔ (۴): شمائل ترمذی و طبقات ابن سعد ج ۱، ص ۳۹۹۔

هو ضرب من الطين يتخذ من مسك ورامک وهو نوع
عصر (۱)

سکہ ایک قسم کی مٹی ہے جو مشک اور راک نامی
ایک تیل کی آمیزش سے بنائی جاتی ہے۔

ایک روایت میں ہے:

کان یا خلد المسک فیمسح به، راسه ولحيته (۲)

آپؐ مشک کو سر اور داڑھی میں لگاتے تھے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک کو خود بڑی رغبت سے استعمال فرمایا ہے اور
دوسروں کو اس کے استعمال کی ترغیب دی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے:

من خیر طيبکم المسک، المسک اطيب الطيب (۳)

تمہاری خوشبوؤں میں سے سب سے بہتر
خوشبو مشک ہے، مشک بہترین خوشبو ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک کا ہدیہ بھی دیا ہے۔ چنانچہ حبشہ کے بادشاہ
نجاشی کو آپؐ نے چند اوقیٰ مشک اور حلہ کا ہدیہ روانہ فرمایا تھا۔ مگر نجاشی کی وفات کی وجہ سے
وہ ہدیہ واپس آ گیا اور آپؐ نے اس میں سے ایک ایک اوقیہ مشک تمام ازواج مطہرات کو
دے کر باقی حضرت ام سلمہؓ کو دے دیا۔ (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجھیز و تکفین میں
وہی مشک استعمال کیا گیا جو آپؐ کے پاس موجود تھا اور جس سے آپؐ زندگی میں خوشبو
لگاتے تھے:

کان عند علی مسک فارضی ان یحنط به، قال وقال علی هو
لفضل حنوط رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم (۵)

علیؑ کے پاس مشک تھا، آپؐ نے اس سے
خوشبو لگانے کی وصیت فرمائی تھی۔ علیؑ کا بیان
ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
استعمال سے بچی ہوئی خوشبو تھی۔

عام طور سے صحابہ کرامؓ بھی مشک کا استعمال کرتے تھے۔ مشہور تابعی حضرت

(۱): جمع الوسائل ص ۲۰۳۔ (۲): کنز العمال، کتاب الشمائل ج ۴، ص ۲۴۔ (۳): کنز العمال
کتاب الزینۃ ج ۳، ص ۳۲۳۔ (۴): طبقات ابن سعد ج ۸، ص ۹۵۔ (۵): ایضاً ج ۲ ص ۲۸۸۔

ضحاک بن مزاحم کو مشک کے استعمال میں توقف تھا تو ان سے لوگوں نے کہا:

ان أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یتطبون بہ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مشک کی خوشبو استعمال کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشک کی خوشبو پسند کرنے کی وجہ سے وہ مسلمانوں کے نزدیک مرغوب ترین خوشبو بن گیا اور وہ اسے سنت سمجھ کر استعمال کرنے لگے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ایک معتزلی عالم نے نافہ مشک کے بارے میں سنا کہ وہ خون ہوتا ہے تو کہا:

لولا النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد تطیب بالمسک ما تطیت (۲) اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک استعمال نہ فرمایا ہوتا تو میں اسے استعمال نہ کرتا۔

عہد رسالت میں اور اس کے بعد مدینہ منورہ میں عود، مشک، کافور اور دیگر خوشبوؤں کا استعمال اس کثرت سے ہو گیا کہ دارین کے مشک اور عطر کے تاجروں کی ایک بہت بڑی جماعت مدینہ میں آباد ہو گئی جو صرف خوشبوؤں کی تجارت کرتی تھی۔ دارین ہندوستانی مشک کی خصوصی منڈی تھا۔ یہاں تک کہ اس کی نسبت سے مشک کو صرف داری کہتے تھے۔ مدینہ میں دارین کے مشک فروشوں کی کثرت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ واقعہ حرہ میں ۶۳ ہجری میں مسرف بن عقبہ مری نے شام سے مدینہ پر چڑھائی کی اور مدینہ کے مشرق میں حرہ واقم میں اترا تو اہل مدینہ کے ساتھ دارین کے چار سو مشک فروش اور عطار بھی شامی فوج کے مقابلے کے لیے نکلے۔

واخرج جمیع اہل المدینۃ، حتی اربع مائۃ رجل من اہل البحرین من اہل دارین، کانوا عطارین، فقالوا ما لنا و ہذا، انما نحن تجار، فابوا الا اخراجہم تمام اہل مدینہ مقابلہ کے لیے نکالے گئے، حتی کہ بحرین کے شہر دارین کے چار سو عطر فروش بھی مقابلہ پر لائے گئے۔ انہوں نے پہلے کہا کہ ہمیں اس جنگ سے کیا نسبت، ہم تو تاجر ہیں۔ مگر مجبوراً ان کو بھی نکالا گیا۔

اہل مدینہ نے ان کا جھنڈا الگ بنایا تھا۔ یہ لوگ پہلے ہی حملہ میں نہ ٹک سکے اور

(۱): جامع بیان العلم، ج ۲، ص ۱۵۵۔ (۲): لسان العرب، ج ۵، ص ۶۷۔

میدان سے چلتے بنے۔ مگر انہوں نے بڑی چالاکی سے اپنا جھنڈا میدان میں نصب کر کے چاروں طرف پتھروں سے اسے روک دیا تھا اور ان کے بعد بھی وہ اپنی جگہ لہراتا رہا جس سے شامی فوج سمجھتی تھی کہ اہل مدینہ جم کر مقابلہ کر رہے ہیں۔ اس طرح سے بہت سے شامی آگے بڑھے اور مارے گئے۔ آخر میں مسرف بن عقبہ نے پوچھا کہ یہ جھنڈا کس جماعت کا ہے۔

فیقال للدارین العطارین تو لوگوں نے کہا کہ دارین کے عطاروں کا ہے۔
فیقول مالی وللعطارین (۱) اس نے کہا مجھے ان عطاروں سے کیا تعلق ہے؟

مسرف بن عقبہ نے بعد میں ان عطاروں کی شکایت یزید کے پاس لکھی تو اس نے بحرین کے حاکم کو ان کے بارے میں لکھا۔ جس نے اہل دارین پر چار لاکھ درہم جرمانہ کیا۔ (۲)
مدینہ میں دارین کے مشک فروشوں کی جمعیت اور ان کے چار لاکھ درہم تاوان سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مدینہ میں مشک کی تجارت کس قدر زیادہ اور کتنی نفع بخش تھی اور یہ کہ اس کا استعمال کس قدر عام تھا۔

عود اور کافور

عود یعنی اگر بھی جنتی خوشبو ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جنت کے اوصاف میں فرمایا ہے:

ومجامرہم الالوة (۲) ان کی انگلیٹھیاں عود کی ہوں گی۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عود اور کافور کی ملی جلی خوشبو بہت پسند تھی اور ان کو انگلیٹھی میں سلگا کر ان کا بخور استعمال فرماتے تھے۔

كان يستجمر بالوة غیر مطراة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عود کا بخور استعمال و کافور بطرحہ مع الوة (۳) کرتے تھے اور عود کے ساتھ کافور بھی ڈالتے تھے

”نہایہ“ ابن اثیر میں ہے کہ الوہ وہ عود ہے جس سے استجمار کیا جائے یعنی اس کا

(۱): انساب الاشراف، بلاذری، ج ۴، قسم دوم، ص ۴۳، طبع یرد شلم۔ (۲): مسلم۔

(۳): کنز العمال کتاب الشماکل، ج ۴، ص ۲۴ و طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۳۳۰۔

بخور استعمال کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جب خوشبو سلگاتے تو عود کے اوپر کا فور بھی ڈالتے اور فرماتے:

هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُمُ (۱) اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخور استعمال فرماتے تھے۔

ایک مرتبہ مال غنیمت میں حضرت عمرؓ کے پاس عود آیا۔ چونکہ بہت زیادہ نہیں تھا اس لیے آپ نے فرمایا کہ اسے مسجد میں سلگاؤ کہ عام مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اس کے بعد سے مسجد نبوی میں عود کی خوشبو جلانا خلفاء کی سنت بن گئی اور کئی صدیوں تک اس کا رواج رہا۔ (۲)

لوئنگ، مشک اور عود کا ہار

عرب میں قدیم زمانہ سے بچوں اور عورتوں کے لیے سخاب نامی خاص خوشبوؤں کا ہار بنایا جاتا تھا جس میں قرنفل (لوئنگ) عود (اگر) اور مشک وغیرہ کو بڑے سلیقہ سے استعمال کیا جاتا۔ لوئنگ کے دانے بھگو کر سوئی سے دھاگے میں پروئے جاتے اور عود کی لکڑی بھی گوندھی جاتی۔ موتی یا اور کوئی پتھر وغیرہ نہیں ہوتا۔ عام طور سے اس ہار کی لمبائی گردن سے ناف تک ہوتی۔ چونکہ خشک ہونے کے بعد لوئنگ کے دانوں اور عود کے ٹکڑوں کی حرکت سے آواز پیدا ہوئی تھی۔ اس لیے اس ہار کو سخاب کہتے تھے۔ اس کا استعمال زینت سے زیادہ خوشبو کے لیے ہوا کرتا تھا۔ (۳) حدیث میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو اسے پہنائے جانے کی تصریح موجود ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوق قیقاع سے لوٹے تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مکان پر جا کر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو دریافت فرمایا۔ جب حضرت حسنؓ کے باہر آنے میں دیر لگی تو ہم لوگوں نے سمجھ لیا کہ حضرت فاطمہؓ ان کو نہلا دھلا کر سخاب پہنا رہی ہیں۔

قَطَنَّا اِنَّهُ اِنَّمَا نَحْبِسُهُ اَمَّا لَانْ جَب دیر ہوئی تو ہم نے خیال کیا کہ ان کی والدہ نے نَغْسَلَهُ وَ قَلْبَسَهُ مِیْخَاباً (۴) ان کو روک لیا ہے تاکہ نہلا دھلا کر سخاب پہنا دیں۔

(۱): طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۴۰۰۔ (۲): الدرۃ الثمینۃ فی تاریخ المدینۃ بر حاشیہ شفاء الغرام ج ۲، ص ۱۴۷۔ (۳): نووی شرح مسلم (۴): صحیح مسلم

امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ سخاب ایک ہار ہے جو لوٹنگ، مٹک اور عود سے تسبیح کی طرح بنا کر بچوں اور بچیوں کے گلے میں پہنایا جاتا ہے۔

زنجیل

زنجیل کو تر ہو تو اور کن اور خشک ہو تو سونٹھ کہتے ہیں۔ یہ بھی جنت کی لذتوں میں سے ہے۔ ”المستدرک“ میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک ہندوستانی راجا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زنجیل ہدیہ میں بھیجا، تو آپؐ نے صحابہؓ کو اس کا ایک ایک ٹکڑا دیا۔ چنانچہ مجھے بھی ایک ٹکڑا عنایت فرمایا۔ (۱)

ابن قیمؒ نے بھی زاد المعاد میں ابونعیم اصفہانی کی کتاب ”الطب النبوی“ کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے مگر اس میں ملک الہند کے بجائے ملک الروم ہے۔ (۲)

بہر حال دونوں روایتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے زنجیل تناول فرمانے کی تصریح ہے۔

حاکمؒ نے لکھا ہے کہ اس حدیث کے علاوہ کسی اور حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زنجیل تناول فرمانے کی تصریح نہیں ملی ہے۔

گست ہندی

ہندوستان کی مشہور دوا جو لکڑی کی قسم سے ہے، یہاں کٹھ کہلاتی ہے اور عرب میں اسے قط، قسط، گست اور کشت کہتے ہیں۔ اسی کو بعض احادیث میں عود یعنی ہندوستانی لکڑی سے بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ اس کے ذریعہ علاج عہد رسالت میں نہ صرف عام تھا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خوش نصیب ہندی دوا کے استعمال کی بار بار ترغیب دی ہے۔ صحیح بخاری میں اسی کو عنوان بنا کر ایک مستقل باب قائم کیا گیا ہے۔ ”باب السعوط بالقسط الہندی البحرى وهو الکست۔“ اسی باب میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام قیس بنت محسنؓ کو بچوں کے جم اور گلے کی بیماری میں قسط ہندی کے استعمال کی تاکید ان الفاظ میں فرمائی ہے:

(۱): المستدرک، ج ۴، ص ۱۳۵۔ (۲): زاد المعاد، ج ۳، ص ۲۳۵۔

علیکم بهذا العود الهندی،
فان فيه سبعة اشفية، يستعط
به من العذرة، ویلد به من ذات
الجنب (۱)

تم لوگ اس ہندوستانی لکڑی کو خاص طور سے
استعمال کرو۔ کیونکہ اس میں سات بیماریوں سے
شفا ہے۔ گلے کی بیماری میں اس کی ناس دی
جاتی ہے اور جم کی بیماری میں پلائی جاتی ہے۔

یہی روایت صحیح مسلم میں حضرت ام قیس سے تفصیل کے ساتھ مروی ہے۔ اس
میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو خطاب کر کے فرمایا:

علام تزعون اولاد کن بهذا
إلعلاق، علمکن بهذا العود
الهندي، فان فيه سبعة اشفية
منها ذات الجنب، يستعط من
العذرة، ویلد ذات الجنب (۲)

تم اپنی اولاد کو اس جو تک کو لگا کر کیوں ڈراتی
ہو، تم اس ہندی لکڑی کو استعمال کرو کیونکہ اس
میں سات قسم کی بیماریوں سے شفا ہے۔ جن
میں جم بھی ہے۔ گلے کی بیماری میں اس کی
ناس دی جاتی ہے اور جم میں پلائی جاتی ہے۔

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے حجرہ میں آئے تو دیکھا کہ
ایک بچہ کی ناک کے دونوں سوراخ سے خون جاری ہے، آپ نے وجہ دریافت فرمائی تو
معلوم ہوا کہ یہ حالت عذرہ (گھاتٹی بڑھ جانے) یا درد سر کی وجہ سے ہے۔ آپ نے فرمایا:

ویلکن، لا تقتلن اولاد کن، ایما
امراة أصاب وللمها عذرة او وجع
فی راسه فلتأخذ قسطاً هندياً
فلتحكه، ثم تستعطه ایاه (۳)

تم عورتوں پر افسوس ہے۔ تم اپنی اولاد کی جان
مست لو، جس عورت کے بچے کو گلے یا درد سر کی
شکایت ہو، وہ قسط ہندی لے کر گھسے اور اسی
کی ناس دے۔

چنانچہ آپ کی ہدایت کے مطابق جب قسط ہندی استعمال کی گئی تو بچہ کو فوراً شفا
ہو گئی۔ (۴)

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے:

(۱): بخاری، کتاب الطب، باب السعوط، (۲): صحیح مسلم۔ (۳): زاد المعاد، ج ۲،
ص ۸۷، طبع میمنہ مصر۔ (۴): ایضاً۔

ان الفضل ما تداريكم به الحجامة والقسط البحري، ولا تعذبوا صبيانكم بالغمر (۱)

تم لوگوں کے لیے بہترین دوا چھنی لگانا اور قسط بحری ہے۔ تم اپنے بچوں کا گلا دبا کر ان کو تکلیف نہ دو۔

شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہاں قسط بحری سے مراد قسط ہندی ہے۔ عورتوں کی ماہواری بند ہو جانے کے بعد قسط ہندی کا استعمال طبی حیثیت سے مفید ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو اس کی اجازت دی ہے۔ حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے:

وقد رخص لنا عند الطهر، اذا اغتسلت إحدانا من محيضها في نبذة كشت اظفار (۲)

آپؐ نے ہمیں اجازت دی ہے کہ جب کوئی عورت حیض سے پاکی کے وقت غسل کرے تو کست اظفار تھوڑی سی استعمال کر لے۔

محدث ابن تینؒ نے اظفار کے بجائے ظفار صحیح بتایا ہے (۳) جو یمن کا تجارتی شہر ہے اور کست ہندی اس کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ ”لسان العرب“ میں ہے۔ کست اظفار کو کست ہندی ہی کا دوسرا نام بتایا گیا ہے۔

وفي حديث الحيفض نبذة من كست اظفار، هو القسط الهندي (۴)

حدیث میں جو تھوڑی سی کست اظفار کے استعمال کی اجازت ہے، وہ قسط ہندی ہے۔

کست ہندی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات بیماریوں سے شفا کی خبر دی ہے۔ جن میں سے بچوں کی دو بیماریاں گھانٹی بڑھنے اور جم لگنے کی عام طور سے ہوتی ہیں۔ جن کی کست ہندی مجرب دوا ہے۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ آپؐ کو کست ہندی کا بعض بیماریوں کے لیے شفا ہونا وحی کے ذریعہ معلوم ہوا تھا اور بعض کا علم تجربہ سے تھا۔ (۵) علماء نے لکھا ہے کہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طب اور دوا کی بابت جو باتیں آئی ہیں وہ تشریحی نہیں بلکہ تجرباتی ہیں یعنی ان کا استعمال کرنا کوئی شرعی حیثیت نہیں رکھتا، بلکہ یہ تجربہ کی بات ہے۔

(۱): صحیح مسلم۔ (۲): بخاری، باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض۔ (۳): فتح الباری، ج ۱۰، ص ۱۲۱۔ (۴): لسان العرب، ج ۲، ص ۷۸۔ (۵): فتح الباری، ج ۱۰، ص ۱۲۱۔

ساگوان

ہندوستان کے ساج یعنی ساگوان کی لکڑی کا استعمال عرب میں قدیم زمانہ سے عام تھا۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سریر مبارک یعنی آرام فرمانے کے تخت کے پائے ساج کے تھے، جسے آپؐ نے ہجرت کے بعد سے وفات تک استعمال فرمایا۔ بعد میں یہ سریر آثار متبرکہ میں محفوظ تھا اور اس پر مردے قبرستان لے جائے جاتے تھے۔ بلاذری نے ”انساب الاشراف“ میں حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے کہ مکہ میں قریش کے یہاں چار پائی کا رواج نہیں تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو ابو ایوب انصاریؓ سے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے یہاں چار پائی نہیں ہے؟ اور انہوں نے بصد احترام نفی میں جواب دیا۔ حضرت اسعد بن زرارہؓ کو اس کی خبر لگی تو ایک تخت بھیجا جس کے پائے ساگوان کے تھے۔

یہ بات اسعد بن زرارہؓ کو معلوم ہوئی تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پایہ دار تخت بھیجا جن کے پائے ساگوان تھے۔ وہ خرم کی رسیوں سے بچ میں بنا ہوا تھا۔ آپؐ اسی پر سوتے تھے۔ یہاں تک کہ جب میرا حجرہ تیار ہو گیا تو اس میں تشریف لائے اور وہ تخت بھی میرے یہاں آیا اور آپؐ اس پر آرام فرماتے تھے۔ جب وفات ہوئی تو اسی پر رکھے گئے اور آپؐ کی نماز جنازہ بھی اسی پر رکھ کر پڑھی گئی۔

فبلغ اسعد بن زرارہ ذلک
فبعث الی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بسریر لہ عمود،
وقوائمه ساج، مرمول بجزم
یعنی المسد فکان نیام علیہ
حتی تحول الی منزلی کان فیہ
لی فکان نیام علیہ حتی توفی
فوضع علیہ وصلی علیہ وھو
فوقہ (۱)

اس کے بعد مدینہ کے لوگ ہم سے یہ تخت لے جاتے اور اپنے مردوں کو اس پر قبرستان لے جاتے تھے۔ چنانچہ اسی پر حضرات ابوبکرؓ اور عمرؓ اور دوسرے لوگوں کے جنازے نکلے۔ اس کا مقصد حصول برکت ہوتا تھا۔ ”انساب الاشراف“ ہی میں ازواج مطہرات کے ذکر میں ہے کہ حضرت زینبؓ اپنی وصیت کے مطابق اسی قبرستان پہنچائی گئیں۔ جب مروان

(۱): انساب الاشراف، ج ۱، ص ۵۲۵۔

کا زمانہ آیا تو اس نے عوام کو اس سے روک کر اعیان و اشراف کے لیے خاص کر دیا اور عام مُردوں کے لیے چار پائیاں بنوائیں۔ (۱) بعد میں عبداللہ بن اسحاق نے اسے حضرت معاویہؓ کے آدمیوں سے چار ہزار درہم میں خرید لیا۔ مشہور محدث یحییٰ بن معین ۲۳۳ ہجری میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے اور ان کو بھی اسی تخت پر غسل دیا گیا۔ (۲) طریکی نے ”مجمع البحرین“ میں لکھا ہے:

فی الحدیث بصلی علی سریر من
ساج، قال فی المغرب: الساج
شجر عظیم جداً، ولا یبت إلا
ببلاد الهند... فی الحدیث المیت
وتغسلہ علی ساجۃ، وہی لوح
من الخشب المخصوص (۳)

حدیث میں ہے کہ ساگوان کے تخت پر نماز
پڑھا کرتے تھے۔ مغرب میں ہے کہ ساگوان
بہت بڑا درخت ہوتا ہے جو صرف ہندوستان
میں پیدا ہوتا ہے اور حدیث میں جو ساگوان
پر میت کے غسل دینے کا تذکرہ ہے، یہ خاص
لکڑی کا تخت تھا۔

اس سے بھی آپ کے ساگوان کے تخت پر نماز پڑھنے اور اس پر مردوں کے غسل
دینے کا پتہ چلتا ہے۔

حضرت عائشہؓ کے حجرہ مبارک کا کواڑ ساگوان کی لکڑی کا تھا۔ امام بخاریؒ نے
”الادب المفرد“ میں محمد بن ابوفدیک سے روایت کی ہے کہ محمد بن بلال نے ازواج
مطہرات کے حجرے دیکھے ہیں۔ انہوں نے بیان کیا کہ وہ کھجور کی ڈالیوں اور شاخوں سے
بنائے گئے تھے۔ جن پر ٹاٹ اور کبیل کے پردے پڑے ہوئے تھے۔ میں نے حضرت
عائشہؓ کے حجرہ کے بارے میں دریافت کیا تو بتایا کہ اس کا دروازہ شامی رُخ پر تھا۔ میں نے
دریافت کیا کہ اس میں دو کواڑ تھے یا ایک؟ تو محمد بن بلال نے بتایا کہ:

کان باباً واحداً قلت من ائی شی
کان، قال من عرعر الساج (۴)

ایک ہی کواڑ تھا۔ میں نے پوچھا کس چیز کا
تھا؟ انہوں نے بتایا کہ ساگوان کی لکڑی کا۔

عہد رسالت کے بعد حرمین کی مسجدوں کی چھت میں ساگوان کی لکڑی استعمال کی

(۱): الانساب الاشراف، ج ۱، ص ۴۳۶۔ (۲): العبر فی خبر من غمر، ذہبی ج ۱، ص ۴۱۵، طبع
کویت۔ (۳): مجمع البحرین، مادہ سوج، طبع ایرانی۔ (۴): الادب المفرد، باب النساء۔

گئی۔ چنانچہ سب سے پہلے ولید بن عبد الملک نے مسجد حرام کی چھت رنگ روغن اور نیل بوٹے سے مزین سا گوان سے بنوائی۔

وَأَوَّلُ مَنْ نَقَلَ إِلَيْهِ اساطين الرخام
وسقفه بالساج المزخرف الوليد
بن عبد الملک (۱) ولید بن عبد الملک نے سب سے پہلے مسجد
حرام میں پتھر کے ستون لگوائے اور اس کی
چھت منقش و مزین سا گوان کی بنوائی۔

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس سے بہت پہلے ۳۰ ہجری میں جب مسجد
نبوی کی تعمیر و توسیع فرمائی تو اس کی چھت سا گوان کی بنوائی تھی۔

وجعل عمدہ من حجارة
منقوشة وسقفه بالساج (۲)
آپؐ نے اس کے ستون منقش پتھروں کے
بنوائے اور سا گوان کی چھت بنوائی۔

پھر جب ولید نے ۹۶ ہجری میں مسجد نبوی کی توسیع کی تو اس نے بھی اس کی
چھت سا گوان ہی کی بنوائی اور اس پر سونے کا پانی چڑھایا۔

وعمل سقفه بالساج و مرّہ
بالذهب (۳)
ولید نے مسجد نبوی کی چھت سا گوان کی بنوا کر
اس پر سونے کا پانی پھیرا۔

الغرض سا گوان عام مکانوں سے لے کر مسجدوں تک میں عام طور سے استعمال
ہوتی تھی۔

ہندی نیزے

ہندی تلواری کی طرح خطی نیزے بھی قدیم زمانہ سے عرب میں مشہور و مستعمل
ہیں۔ ان کے بارے میں ”لسان العرب“ میں تصریح ہے کہ:

وليست الخط بمنبت للرمح
ولكنها مرفأ السفن التي تحمل
القنّامن الهند (۴)
مقام خط میں نیزے اگتے نہیں بلکہ وہ ان
کشتیوں کے لیے بندرگاہ ہے جو ہندوستان
سے بالنس وغیرہ لاد کر وہاں جاتی ہیں۔

(۱): القرطبي لقاصد ام القرطبي، ص ۶۰۷۔ (۲): الدرّة الثمينة في اخبار المدينة لابن نجار بر حاشية شفاء
الغرام، ج ۲، ص ۳۷۱۔ (۳): ايضاً، ص ۳۷۲۔ (۴): لسان العرب ج ۷، ص ۲۹۰، لفظ خط۔

امام لغت جوہری کا قول ہے کہ خط یمامہ میں ایک مقام کا نام ہے جس کی طرف خطی نیزے منسوب ہیں۔ اس نسبت کی وجہ یہ ہے کہ وہ بلاد ہند سے یہاں لا کر سیدھے اور درست کیے جاتے ہیں۔ (۱) اس نیزے کا تذکرہ بھی احادیث میں آیا ہے۔ چنانچہ مشہور حدیث ام زرع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

ونکحت بعده رجلاً شریاً
رکب شریاً، واخذ خطیاً وراح
ام زرع نے ابو زرع کے بعد ایک بہادر سے نکاح
کیا جو تیز رفتار گھوڑے پر سوار ہوا اور ہاتھ میں خطی
نیزہ لے کر نکلا اور بڑی نعمت کا مالک ہوا۔
علی نعماً ثریاً (۲)

نیز عہد رسالت کے غزوات میں ہندوستان کے خطی نیزوں کا استعمال بالکل قرین قیاس ہے۔

ہندی تلوار

ہندوستانی لوہے کی اور ہندوستان کی بنی ہوئی تلوار عرب میں قدیم زمانہ سے مشہور و مستعمل تھی۔ اس کے لیے عربی زبان میں متعدد اسماء و صفات ہیں۔ عہد رسالت کے اشعار و واقعات اور احادیث میں ہندی تلوار کے تذکرے بہت زیادہ آئے ہیں۔ جن سے اس زمانہ میں ان کا عام استعمال معلوم ہوتا ہے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کلہ کے عمدہ لوہے کی یا کلہ کی بنی ہوئی تلوار تھی۔ یہ تلوار شوال ۲ ہجری میں غزوہ بنی قینقاع میں حاصل ہوئی تھی۔ ”طبقات ابن سعد“ اور ”انساب الاشراف“ میں ہے:

أصاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم من سلاح بني قينقاع ثلاث
أسياف سيفاً قلعيًا وسيفاً يدعي
بتاراً، وسيفاً يدعي الحنف (۳)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بنو
قینقاع کے اسلحہ سے تین تلواres تھیں۔
ایک کلہی تلوار تھی، ایک کا نام بتار تھا اور
ایک کو حنف کہتے تھے۔

سندھی کپڑے

سندھ اور ہندوستان سے بابتائی جاے اور روئی کے مخملی کپڑے عرب میں جاتے

(۱) و (۲): شمائل ترمذی۔ (۳) طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۴۸۶، ج ۲ ص ۲۹۔

تھے۔ نیز سندھ سے لنگی اور تہبند کے لیے چادریں وہاں مستعمل تھیں، غالباً مسندہ اور مسندیہ ان ہی کپڑوں کو کہتے تھے جو یمن جا کر جکتے تھے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے سندھی کپڑے استعمال فرمائے ہیں۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

وفی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ دیکھنے
انہ رأی علیہا اربعة الثواب سند، والے نے ان کے جسم پر چار سندھی کپڑے
قیل ہو نوع من البرود الیمانیہ (۱) دیکھے۔ خیال رہے کہ یہ یمنی چادریں تھیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے کچھ ایسے کپڑے بھی استعمال کیے
ہیں جو ہندوستان اور دوسرے مقامات سے عرب میں جاتے تھے یا دونوں جگہ تیار کیے جاتے
تھے۔ اس لیے ان کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ وہ خالص ہندوستانی تھے یا نہیں۔
البتہ ان کے ہندوستانی ہونے کا شبہ ضرور ہے۔

مثلاً عام استعمال کے کپڑے یمن، صحار اور نجران وغیرہ میں تیار ہوتے تھے جن کو
برود یمانیہ، (یمنی چادریں) حلہ حولیہ (سحولی جوڑے) اور اڈاب نجرانیہ (نجرانی کپڑے)
کے ناموں سے یاد کیا جاتا تھا اور ان ہی مقامات پر ہندوستان کے بنے ہوئے کپڑے بھی
جایا کرتے تھے بلکہ بسا اوقات ان ہی مقامات کی نسبت سے مشہور ہوتے تھے اور جس طرح
جنوبی عرب کے ان ساحلی مقامات میں کپڑے کے بہت سے کارخانے تھے جن میں کپڑے
تیار ہوتے تھے۔ اسی طرح یہ مقامات ہندوستان اور سندھ کے کپڑوں کی منڈی بھی تھے،
جہاں سے یہ کپڑے اندرون عرب کے علاوہ یورپ تک جاتے تھے۔ اس لیے احادیث میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس کے سلسلے میں جو یمنی، نجرانی اور سحولی و صحاری چادروں
اور کپڑوں کے تذکرے ہیں، ان کے ہندوستانی ہونے کا قوی شبہ ہو سکتا ہے۔ اسی طرح
طبقات ابن سعد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کنکھی ہاتھی دانت کی تھی۔ (۲) نہیں
کہا جاسکتا کہ یہ عاج ہندی یا عاج زنجی کی تھی۔ کیونکہ عرب میں ہندوستان اور زنج دونوں
ملکوں سے ہاتھی دانت جاتے تھے۔

کرتہ

کرتہ خاص ہندوستانی لباس ہے۔ اس کی تعریف قرطی ہے۔ اگرچہ رسول اللہ

(۱): لسان العرب ج ۳ ص ۲۲۳۔ (۲): طبقات ابن سعد ج ۱، ص ۴۸۴۔

صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام کے اس کے استعمال کرنے کی تصریح نہیں ملتی ہے۔ مگر بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں یا اس کے قریبی دور میں کرتے کا استعمال تھا۔ ”لسان العرب“ میں لفظ قرطق میں ہے۔

فی حدیث منصور جاء الغلام و
علیه قرطق ابیض، ای قباء و هو
تعریب کرتے، وقد تضم
الطاء... وفی حدیث الخوارج
کائی انظر الیہ، حبشی علیہ
قریطق هو تصغیر قرطق (۱)

منصور کی حدیث میں ہے کہ لڑکا آیا جس کے
جسم پر سفید کرتہ تھا، قرطق کرتہ کی تعریب
ہے... اور خوارج کے بیان میں ہے کہ گویا
میں اس آدمی کو دیکھ رہا ہوں کہ ایک حبشی ہے
جس کے بدن پر ایک چھوٹا سا کرتہ ہے۔

سندھی مرغی

ابن خرداذبہ ابن فقیہ ہمدانی اور جاحظ وغیرہ نے دجلہ سندھ (سندھی مرغی) اور
دیک ہندی (ہندوستانی مرغ) کا تذکرہ کیا ہے۔ دجاج سندھی عرب میں ہندوستان کی
مخصوص چیز سمجھی جاتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کے مرغی کھانے کا ذکر
احادیث میں صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ مگر ان میں سندھی مرغی کی تصریح نہیں ہے۔
چنانچہ صحیحین میں حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغی کا گوشت
اکل لحم الدجاج (۲)
تناول فرمایا ہے۔

البتہ بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں دجاج سندھی کا گوشت
استعمال ہوتا تھا۔ طریقی نے ”مجمع البحرین“ میں لکھا ہے:

وفی الحدیث دجاج سندی (۳) حدیث میں سندھی مرغی کا ذکر ہے۔

ہندی طرز کی مو تراشی

عرب میں ہندوستانی قومیں کثرت سے آباد تھیں اور ان کے بعض عادات و اطوار

(۱): لسان العرب، ج ۱۰، ص ۲۲۳۔ (۲): زاد المعاد۔ (۳): مجمع البحرین، لفظ سند۔

وہاں رائج ہو گئے تھے۔ چنانچہ عہد رسالت میں جاٹوں کے طرز کی موتراشی اور حجامت کا تذکرہ ملتا ہے، مگر یہ پتہ نہیں چلتا کہ اس طرح کس نے سر کے بال بنوائے۔

وفی بعض الاخبار فخلق راسہ
زطیة، قبل هو مثل الصلیب
كانه فعل الزط (۱)
اور بعض اخبار میں ہے کہ انہوں نے جاٹوں
کی طرح سرمندوائے۔ ایک قول کے مطابق
یہ حجامت صلیب کی طرح تھی۔ گویا وہ جاٹوں
کا فعل ہے۔

اس سے اتنا تو ضرور معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے جاٹوں کی طرح کسی نے
اس زمانہ میں سر کے بال ترشوائے تھے۔

لفظ بابو

عرب میں بابوس اونٹنی کے بچے کو کہتے ہیں۔ نیز اس کا استعمال گہوارے میں
دودھ پیتے انسان کے بچے کے لیے ہوتا تھا۔ تقریباً اسی دوسرے معنی میں ہندوستان میں
چھوٹے بچے کے لیے بابو کا لفظ بولا جاتا ہے۔ بابو اور بابوس میں صرف آخر میں سین کا
اضافہ ہے۔ نیز عرب میں بچہ باپ کو اور باپ بچہ کو بابا کہتا ہے۔ ”لسان العرب“ میں ہے:

وقالوا باباً الصبی ابوہ اذا قال
لہ بابا، وبأبأہ الصبی اذا قال لہ
بابا (۲)
علمائے لغت نے کہا ہے کہ جب باپ اپنے
بچے کو بابا کہتا ہے یا بچہ اپنے باپ کو بابا کہتا
ہے تو بابا کا صیغہ استعمال ہوتا ہے۔

ہندوستان اور عرب میں یہ مشترک لفظ تھوڑے سے مقامی اثر و فرق کے ساتھ
حدیث میں آیا ہے۔ چنانچہ بخاری میں حدیث جریج راہب میں ہے کہ:

فمسح راس الصبی وقال لہ یا
بابوس من ابوک، فقال راعی
الغنم (۳)
جریج راہب نے بچہ کے سر پر ہاتھ پھیرا اور
کہا کہ اے بابو! تیرا باپ کون ہے؟ اس نے
کہا کہ بکری کا چرواہا۔

(۱): لسان العرب ج ۷، ص ۳۰۸ و مجمع بحار الانوار ج ۲، ص ۶۳۔ (۲): لسان العرب ج ۱،
ص ۲۵۔ (۳): بخاری، باب الصلوٰۃ۔

مولانا فضل اللہ گیلانی ”شرح الادب المفرد“ میں لکھتے ہیں:

البابوس الصغير والرضيع وهو بابو فی الهندية (۱)
بابوس کے معنی چھوٹے بچے یا دودھ پیتے بچے کے ہیں اور ہندی زبان میں یہی بابو ہے۔

ہندوستان کی جن چیزوں سے ممانعت کی گئی ہے

عہد رسالت میں ہندوستان کی بہت سی چیزیں عرب میں رائج تھیں جن میں کئی چیزوں کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرما کر خود استعمال کیا ہے اور صحابہ کرام کی ترغیب دی ہے۔ اسی طرح یہاں کی بہت سی چیزوں اور دونوں ملکوں کی مشترک باتوں سے منع فرمایا ہے: کیونکہ ان کی وجہ سے اسلامی عقائد اور اعمال میں کمزوری آنے کا ڈر تھا یا وہ سرے سے اسلامی تعلیمات کے خلاف تھیں۔

نزد یعنی چوسر

اس کو نزد شیر اور کوبہ بھی کہتے تھے۔ اسے مسعودی نے ہندوستان کے راجا ناہود کے زمانے کی ایجاد بتایا ہے۔ یہ ہندوستانی کھیل غالباً ایرانیوں کے ذریعہ عرب پہنچا ہے۔ چونکہ چوسر اسلام کے عقیدہ توحید و تقدیر کی روح ہے سراسر لغو ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی شدت سے اس کھیل سے روکا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے:

من لعب بالنرد بشیر فکانما غمس یدہ فی لحم الخنزیر ودمہ (۲)
جس نے چوسر کھیلا اس نے گویا اپنا ہاتھ خنزیر کے خون اور گوشت میں ڈالا۔

دوسری حدیث میں ہے:

من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله
جس نے چوسر کھیلا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ جو لوگ نزد کے ذریعہ قمار اور جوا کھیلتے ہیں وہ گویا خنزیر کا گوشت کھانے والے ہیں اور جو بغیر قمار کے نزد کھیلتے ہیں وہ گویا خنزیر کے خون میں ہاتھ ڈالنے والے ہیں اور اسے دیکھنے والے گویا خنزیر کا گوشت دیکھ رہے ہیں۔ (۳)

(۱): فضل اللہ الصمد، ج ۱، ص ۱۰۸۔ (۲): صحیح مسلم، والادب المفرد من ابی بریدۃ عن ابیہ ص ۱۸۶۔

شطرنج

یہ بھی ہندوستانی کھیل ہے جو عرب میں رواج پا چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے۔ ایک حدیث میں ہے:

ملعون من لعب بالشطرنج شطرنج کھیلنے والا ملعون ہے۔

اور دوسری حدیث میں ہے:

اذا مررتم بهؤلاء الذين يلعبون بهذا الزلام، والشطرنج، والنرد وما كان من هذه فلا تسلموا عليهم، وان سلموا عليكم فلا تردوا عليهم (۱)

جب تم ان جوا، شطرنج اور چوسر وغیرہ کھیلنے والوں کے پاس سے گزرو تو ان کو سلام نہ کرو اور اگر وہ تم کو سلام کریں تو ان کے سلام کا جواب نہ دو۔

حضرت علیؓ نے اپنے زمانہ میں نزد اور شطرنج کو بڑی شدت سے روکا۔ ایک مرتبہ آپ شطرنج کھیلنے والی ایک جماعت کے پاس سے گزرے تو اس پر جھپٹ پڑے اور فرمایا کہ خدا کی قسم یہ کھیل تمہارے اخلاق و عادات کو بدل دے گا۔ اگر آئندہ کے لیے حجت بننے کا ڈر نہ ہوتا تو میں اسی کھیل سے تمہارے چہروں کو مارتا۔ نیز حضرت علیؓ نے فرمایا ہے کہ تم میں سے کسی کا ہاتھ میں چنگاری لیے رہنا یہاں تک کہ وہ بجھ جائے اس سے بہتر ہے کہ وہ شطرنج کا کھیل کھیلے۔ (۲)

گودھنا

وشم یعنی ہاتھ اور جسم کے مختلف اعضاء کو گودھنا ہندوستان اور عرب دونوں ملکوں میں عام تھا بلکہ دنیا کی اکثر وحشی اور متمدن قوموں میں اس کا رواج پایا جاتا تھا، جاہلیت کے اشعار میں گودھنے کا ذکر کثرت سے آیا ہے۔ زہیر بن ابی سلمیٰ کا قول ہے:

ودار لها بالرقمتين كألها مراجع وشم في نواشر معصم

مقام رقمتین میں محبوبہ کے گھر کے آثار یوں ظاہر ہیں جیسے کلای کی ابھری ہوئی

رگوں میں گودھنے کے نشان ہوتے ہیں

(۱): کنز العمال باب اللہو واللعب ج ۷ ص ۳۳۱۔ (۲): ایضاً ص ۳۳۵۔

لبید بن ربیعہ کا قول ہے:

لخولة اطلال بيرة لهمد تلوح كبا في الوشم في ظاهرا ليد

خولہ کے گھر کے نشان مقام بقرہ شہد میں یوں ظاہر ہوتے ہیں
جیسے ہاتھ کی پشت پر گودھنے کے نشان ہوتے ہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی شدت سے منع فرمایا ہے، حدیث
میں ہے

لعن الله الواشمة والموشمة
گودھنا گودھنے والی اور گودھانے والی دونوں
پر اللہ کی لعنت ہو۔

پنختر

انواء یعنی پنختروں سے بارش کا عقیدہ ہندوستان اور عرب میں تھا اور دونوں
مقام کے لوگ عقیدہ رکھتے تھے کہ فلاں فلاں پنختر سے بارش ہوتی ہے۔ یہ ایمان بالکواکب
اور ستارہ پرستی ہے جو عقیدہ خدا پرستی کے بالکل خلاف ہے۔ اس لیے احادیث میں اس
عقیدہ و خیال کی شدت سے ممانعت آئی ہے۔ ایک حدیث میں ہے:

من قال مطرنا نبوء كذا فقد
كفر أنزل على محمد (مسلم)
جو شخص یہ کہتے ہیں کہ ہم پر فلاں پنختر کی وجہ
سے بارش ہوئی ہے، تو وہ محمدؐ کے لائے ہوئے
دین کا منکر ہے۔

اس باب میں یہ چند چیزیں مثال کے طور پر بیان کر دی گئی ہیں۔ اگر اس سلسلہ
میں احادیث و سیر کی چھان بین کی جائے تو اس موضوع پر اچھا خاصا دفتر تیار ہو جائے۔

=====

اسلام اور مسلمانوں کی ہندوستان میں آمد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں کسی صحابی کے باقاعدہ دعوت لے کر ہندوستان آنے کی صحیح اور مستند روایت نہیں ملتی، البتہ آپ کی وفات کے چار پانچ سال بعد عہد فاروقی میں اس کی روایت موجود ہے۔

عہد رسالت میں بحری اسفار

مگر اس بحث سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں صحابہ کرامؓ کے بحری اسفار پر مختصری بحث کی جائے اور بتایا جائے کہ اس زمانہ میں عام طور سے بحری سفر کا رواج تھا کیونکہ یورپ کے مستشرقین جو اسلام کے ہر مجد و شرف کے منکر ہیں، اس حقیقت کا بھی انکار کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ عرب کا ملک تین طرف سے سمندروں سے گھرا ہوا ہے اور قدیم زمانہ سے عربوں میں غیر ممالک کا سلسلہ بحری راستوں سے جاری تھا اور ان کے تجارتی اور بحری اسفار مشرق میں چین تک اور مغرب میں روم تک جا رہے تھے۔ اسی طرح عہد رسالت میں صحابہ کرام کے بحری اسفار کا تجارتی سلسلہ قائم رہا۔ امام حسن بھری نے حضرت سمرہؓ سے روایت کی ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بحری تجارت کیا کرتے تھے۔	کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يتجرون فی البحر
--	--

ایک مرتبہ شکاریوں کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر عرض کیا:

انا نركب البحر، ونحمل معنا القليل من الماء (۱)

ہم لوگ سمندری سفر کرتے ہیں اور تھوڑا سا پانی اپنے ساتھ لے لیتے ہیں۔

صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی خرید و فروخت حرام قرار دے دی ہے۔

فقل يا رسول الله أرايت شحوم المتية فإنه يطلی بها السفن، ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس، فقال لا، هو حرام (۲)

تو اس وقت لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مردار کی چربی کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟ کیونکہ اس کو کشتیوں، چمڑوں اور چراغ میں استعمال کیا جاتا ہے، آپؐ نے فرمایا نہیں، وہ بھی حرام ہے۔

خطیب بغدادیؒ نے ”موضح اوہام الجمع والتفریق“ میں مسلم بن ابی عمران اسدی کے تذکرے میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے:

إن امرأة ركبت البحر، فنذرت أن تصوم شهراً فماتت قبل أن تصوم فأنت أختها النبي صلى الله عليه وسلم فقال صومي عنها (۳)

ایک عورت نے سمندری سفر کیا اور ایک مہینہ روزہ رکھنے کی منت مانی لیکن اس کو پورا کرنے سے پہلے ہی مر گئی۔ اس کی بہن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ تم اس کی طرف سے روزہ رکھو۔

ان چند احادیث اور عہد رسالت کے واقعات سے اس دور کے بحری سفر کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ نیز احادیث و سیر کی کتابوں میں عہد رسالت کے بحری اسفار کے تذکرے

(۱): رحلتہ الصدیق، نواب صدیق حسن خاں ص ۴۷، طبع بمبئی۔ (۲) صحیح مسلم۔

(۳): موضح اوہام الجمع والتفریق، طبع حیدرآباد ج ۲، ص ۲۹۷۔

موجود ہیں۔ چنانچہ نبوت کے پانچویں سال صحابہ کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم و مشورہ سے بحری راستہ سے حبشہ ہجرت کی۔ ۶ ہجری تا ۷ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن امیہ ضمریؓ کو نامہ مبارک دے کر حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے پاس بھیجا۔ یمن کے قبیلہ اشعر کے تقریباً بادن مسلمان مدینہ کے ارادہ سے بحری راستہ سے روانہ ہوئے۔ اس زمانہ میں مدینہ کی بندرگاہ جار تھی، مگر ہوا کا رخ بدل جانے سے یہ لوگ حبشہ پہنچ گئے۔ یہاں کے مسلمان مہاجرین نے ان کا استقبال کیا اور غزوہ خیبر کے موقع پر ۷ ہجری میں ساتھ لے کر مدینہ پہنچے اور ان حضرات کو اہل السفینہ کا لقب ملا۔ (۱) طبقات ابن سعد میں ہے کہ یہ لوگ مرد، عورت سمیت پچاس آدمی تھے اور یمن سے سوار ہو کر جدہ اترے:

وقد مرافی سفن، فی البحر
وخرجوا بجدة (۲)
سمندری راہ سے کشتیوں میں چلے اور جدہ
میں اترے۔

اسی طرح لخم اور جذام کے تیس آدمیوں کے ہمراہ حضرت تمیم داریؓ بحر روم کے سفر پر روانہ ہوئے مگر باؤ مخالف کی وجہ سے چھوٹی چھوٹی کشتیوں میں سوار ہو کر ایک جزیرہ میں پہنچ گئے۔ (۳)

اسلامی تاریخ میں صحابہ کرام کے بحری اسفار کے اور بھی تذکرے موجود ہیں، نیز قرآن حکیم نے جگہ جگہ سمندروں میں جہاز رانی کے پُر ہول مناظر بیان کر کے عربوں کو مشرکانہ عقائد پر جھنجھوڑا ہے اور دعوتِ توحید دی ہے۔ عہد رسالت کے اشعار میں بھی بحری اسفار اور جہاز رانی کا ذکر موجود ہے۔ ان شواہد و دلائل کے بعد ہندوستان میں صحابہ کرام کا آنا اس لیے مستبعد قرار نہیں دیا جاسکتا ہے کہ وہ بحری سفر نہیں کرتے تھے اور نہ وہ جزیرۃ العرب کے ریگستانوں اور پہاڑوں کی حدود سے باہر نکلے تھے۔ اس موضوع پر تفصیلی معلومات کے لیے علامہ سید سلیمان ندویؒ کی کتاب ”عربوں کی جہاز رانی“ کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

عہد رسالت میں دعوتِ اسلام کی دو روایات

۶ ہجری کے آخر یا ۷ ہجری کے شروع میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

- (۱): صحیح مسلم، باب فضائل اشعر میں۔ (۲) طبقات ابن سعد، طبع بیروت ج ۱ ص ۳۴۸۔
(۳) صحیح مسلم، ذکر دجال۔

عرب اور دوسرے علاقوں کے بادشاہوں اور حکمرانوں کے نام تبلیغ اسلام کی دعوت نامے صحابہ کرام کے ذریعہ بھیجے تو عرب کے مشرقی علاقوں کے حکمرانوں کے نام بھی دعوت اسلام کے خطوط روانہ کیے۔ عمرو بن عاصؓ کو عمان میں جعفر اور عیاذ کے پاس، سلیط بن عمروؓ کو یمامہ میں ثمامہ بن اثال کے پاس اور سلیط بن عمروؓ کو ہوزہ کے پاس اور علاء بن حضرمیؓ کو بحرین میں منذر بن ساوی عہدی کے پاس روانہ فرمایا۔ یہ سب مقامات ہندوستان کے سامنے واقع ہیں، اور قدیم زمانہ سے ہندوستان اور چین تک عرب تاجروں کی گزرگاہ رہے ہیں لیکن ان کے آگے سمندر پار عہد رسالت میں کسی صحابی کے آنے کی مستند روایت نہیں ہے اور جو دو ایک روایتیں ہیں وہ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ رہی ہیں، حالانکہ ان ہی دنوں میں عمرو بن امیہ ضمریؓ کے حبشہ نامہ مبارک لے کر جانے کی روایت احادیث و سیر کی کتابوں میں موجود ہے، پھر بھی ان غیر معتبر روایات کا ذکر کر دینا بے محل نہ ہوگا۔

اس سلسلے میں ہمیں اب تک صرف دو روایتیں مل سکی ہیں۔ پہلی روایت قنوج کے راجا سربا تک کے پاس صحابہ کے دعوت اسلام لے کر آنے اور راجا کے مسلمان ہونے کی ہے۔ جسے حافظ ابن حجرؒ نے ”اصابہ“ میں غیر مستند قرار دیا ہے۔

وزعم أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنفذ إلیہ حذیفۃ، وأسامۃ وصہیباً یَدْعُونہ إلی الاسلام فاجاب وأسلم، وقبل کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۱)	سربا تک نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پاس حذیفہ، اسامہ اور صہیب کو دعوت اسلام دے کر بھیجا۔ چنانچہ اس نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نامہ مبارک کو بوسہ دیا۔
--	--

اس روایت کو نقل کر کے حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ذہبیؒ نے ”تجرید اسماء الصحابہ“ میں کہا ہے کہ یہ کذب واضح اور کھلا ہوا جھوٹ ہے۔

دوسری روایت سندھ میں پانچ صحابہ کرام کے آنے اور ان میں دو حضرات کے واپس جانے اور تین کے سندھ ہی میں انتقال فرمانے کی ہے۔ یہ روایت ایک قلمی مجموعہ میں ”جمع الجوامع“ کے حوالے سے نقل کی گئی ہے۔

(۱): الاصابہ، ج ۲، ص ۱۲۱، طبع مصر جدید۔

رُوی أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل كتابه إلى أهل السند على يد خمسة نفر من اصحابه فلما جاء في السند في قلعة يقال نيرون اسلم بعض اهلہ، ثم رجع من اصحابه اثنان مع الوافد عليه من السند، وبقي ثلاثة منهم في السند، واطهر اهل السند الاسلام، وبيتوا لاهل السند الاحكام، وماتوا فيه وقبورهم فيه الان موجودة وجدت (۱)

روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سندھ کے باشندوں کے یہاں اپنے پانچ صحابہ کے ذریعہ اپنا نامہ مبارک بھیجا، جب یہ لوگ سندھ کے مقام نیرن کوٹ میں آئے تو وہاں کے بعض لوگوں نے اسلام قبول کیا۔ پھر ان پانچ میں سے دو واپس چلے گئے اور باقی تین سندھ میں رہ گئے۔ سندھ کے لوگوں نے ان کی وجہ سے اسلام قبول کیا اور انہوں نے ان کو اسلامی احکام سکھائے، بعد میں یہ لوگ سندھ میں انتقال کر گئے اور ان کی قبریں ابھی تک وہاں موجود ہیں۔

جس قلمی مجموعہ یادداشت سے یہ روایت نقل کی گئی ہے، نہ وہ معتبر ہے اور نہ یہ معلوم کہ ”جمع الجوامع“ کون سی کتاب ہے۔ علامہ سیوطیؒ کی ”جمع الجوامع“ میں اس قسم کی روایت مستبعد معلوم ہوتی ہے۔

الغرض ۶ ہجری یا ۷ ہجری میں یا اس سے پہلے ہندوستان میں کسی صحابی کے دعوت اسلام لے کر آنے کی کوئی صحیح روایت نہیں ہے، البتہ اس کے آٹھ نو سال بعد خلافت فاروقی کے ابتدائی دور میں عرب سے مسلمانوں کے ہندوستان آنے کی مستند روایت موجود ہے اور اسی زمانہ میں باب الہند بحرین سے مسلمانوں کی رضا کارانہ فوج تھانہ (بمبئی) بھڑوچ (گجرات) اور دہلی (سندھ) آئی اور جنوبی ہند کے بعض ساحلی مقامات پر کسی صحابی کے آنے کی جو روایت مشہور ہے وہ بھی تاریخی اعتبار سے غیر مستند ہے۔

وصال نبویؐ کے چوتھے سال ہندوستان میں صحابہ کرامؓ کی تشریف آوری

عرب کا مشرقی ساحلی علاقہ بحرین ہمیشہ سے چین اور ہندوستان کی تجارت کا مرکز تھا۔ اس کے تمام علاقوں میں ہندوستان کے لوگ پھیلے ہوئے تھے۔ اس کی مرکزیت و

(۱): مجموعہ کلمات و رسائل، مولوی بخاری، قلمی درق ۱۹۰۔ یہ نسخہ میرے پاس محفوظ ہے۔

اہمیت کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اپنے دو حکام مقرر فرمائے۔ ایک حضرت علاء حضرمیؓ اور دوسرے حضرت ابان بن سعید بن عاصیؓ۔ ایک روایت میں ہے کہ علاء حضرمیؓ علاقہ قطیف کے حاکم تھے اور ابانؓ علاقہ خط میں تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے دور خلافت میں علاء حضرمیؓ کو دوبارہ وہاں کا حاکم مقرر کیا مگر حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ میں ان کی جگہ حضرت ابو ہریرہؓ کو بحرین کی حکومت دی۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت علاء کے زمانہ ہی میں حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ عہدہ دے کر ان کے ذمہ قضاء اور نماز کی امامت کے ساتھ زکوٰۃ و خراج کی وصولی بھی کر دی گئی تھی۔

بحرین کی مرکزیت، یہاں ہندوستانیوں کی کثرت اور ہندوستان سے تجارتی جہازوں کی آمد و رفت دیکھ کر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو تعجب نہیں کہ یہیں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت یاد آگئی ہو اور ان ہی ایام میں آپ نے ہندوستان میں جہاد کرنے کی تمنا فرمائی ہو۔ جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال وعدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوۃ الہند فان ادرکتھا انفق فیھا نفسی ومالی فان اقتل کنت افضل الشهداء وان ارجع فانا ابو ہریرۃ المحرر (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ ہند کا وعدہ فرمایا ہے۔ اگر میں اس میں شریک ہو سکا تو اپنا جان و مال قربان کر دوں گا۔ اگر اس میں کام آ گیا تو بہترین شہید ہوں گا اور اگر واپس لوٹا تو نارِ جہنم سے آزاد ابو ہریرہؓ رہوں گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ تمنا دل ہی میں تھی کہ حضرت عمرؓ نے ۱۵ ہجری میں ان کی جگہ حضرت عثمان بن ابی العاصی ثقفیؓ کو بحرین کا حاکم مقرر فرمایا، جنہوں نے ہندوستان پر فدائیان اسلام کے ذریعے تین طرف سے فوج کشی کرائی۔

۱۵ ہجری میں تھانہ بھڑوچ اور دیبل پر حملہ

عثمان بن ابی العاصی ثقفیؓ ۹ ہجری میں طائف کے وفد ثقیف کے ساتھ رسول اللہ

(۱): مسند احمد، سنن ثنائی باب غزوۃ الہند۔

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوئے۔ آپ نے ان کی صلاحیت کے پیش نظر ان کو طائف کا حاکم مقرر فرمایا۔ اس وقت سے خلافت صدیقی اور خلافت فاروقی کی ابتداء تک آپ طائف کے حاکم رہے۔ مگر حضرت عمرؓ نے ۱۵ ہجری میں ان کو طائف کے بجائے بحرین اور عمان کا حاکم مقرر کیا۔ یہ کئی بھائی تھے (۱) عثمان بن ابی العاصیؓ (۲) حکم بن ابی العاصیؓ (۳) مغیرہ بن ابی العاصیؓ (۴) اور حفص بن ابی العاصیؓ۔ عثمان نے بحرین اور عمان کی تولیت کے ابتدائی دور ہی میں اپنے بھائی حکم کو طائف سے بلا کر بحرین بھیج دیا اور خود عمان پہنچ کر مصلوبین اور فدائیان اسلام کی فوج تیار کی اور اس کی قیادت اپنے بھائی حکم کو دے کر ہندوستان روانہ کیا۔ اس مہم میں تھانہ (بمبئی) اور بھڑوچ (گجرات) دونوں ساحلی مقامات پر حکم بن ابی العاصی نے اپنی فوج کو لے کر حملہ کیا اور فتح پائی۔ نیز عثمان نے اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابی العاصی کی زیر قیادت ایک رضا کارانہ بحری فوج دیبل (ٹھٹھہ، سندھ) کی طرف روانہ کی، جہاں سے اسلامی لشکر مظفر و منصور واپس ہوا۔

جب اسلامی لشکر ہندوستان سے واپس گیا تو حضرت عثمان ثقفیؓ نے امیر المومنین حضرت عمرؓ کو اس کی پوری تفصیل لکھی۔ چونکہ حضرت عمرؓ اس فوج کشی سے بے خبر تھے اور اس سے پہلے بحری راستہ سے اسلامی فوج ادھر نہیں آئی تھی اس لیے آپ نے عثمانؓ کے اس اقدام کو ناپسند فرمایا اور تہدید آمیز خط لکھا کہ اگر اس خطرناک اور غیر منظم مہم میں مسلمانوں کا جانی نقصان ہوا تو تمہارے قبیلہ ثقیف سے ایک ایک کا بدلہ لوں گا۔ الغرض وصال نبوی کے چار سال بعد صحابہ کرام اسلام کی دولت لے کر ہندوستان تشریف لائے اور اس سرزمین نے بڑھ کر ان کا استقبال کیا۔ ان مہمات کا تذکرہ مشہور مؤرخ بلاذری نے ”فتوح البلدان“ کے باب فتوح السند میں یوں کیا ہے:

وُلِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَثْمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِي الثَّقَفِيَّ الْبَحْرَيْنِ وَعَمَانَ سَنَةَ خَمْسٍ عَشْرَةَ، فَوَجَّهَ اخَاهُ الْحَكَمَ إِلَى الْبَحْرَيْنِ، وَمَضَى

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ۱۵ ہجری میں عثمان بن ابی العاصی ثقفی کو بحرین اور عمان کا حاکم بنایا۔ عثمان نے اپنے بھائی حکم کو بحرین روانہ کیا اور خود عمان پہنچ کر تھانہ کی طرف ایک فوجی مہم روانہ کی اور جب لشکر واپس آیا تو

السی عمان فاقطع جيشاً الى تانه
فلما ارجع الجيش كتب الى عمر
يعلمه ذلك، فكتب اليه عمر يا
اخا ثقیف حملت وودا علی عود،
وانی احلف بالله ان لو اصبوا
لاخذت من قومک مثلهم، ووجه
الحکم ایضاً الى بروس، ووجه
اخاه المغيرة بن ابی العاصی الى
خوردیبل فلقى العدو فظفر (۱)

حضرت عمرؓ کو لکھ کر اس کی اطلاع دی۔ حضرت
عمرؓ نے ان کو دیکھا کہ اے ثقفی! تو نے گویا
کیڑے کو لکڑی پر سوار کر کے سمندر کے
حوالے کر دیا ہے۔ خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر
کوئی آفت آئی تو تمہاری قوم سے اس کا
بدلہ لوں گا۔ نیز عثمان نے اپنے بھائی حکم کو
بھڑوچ روانہ کیا اور ایک اور بھائی مغیرہ کو
دسبل کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں
انہوں نے دشمن سے مقابلہ کر کے فتح پائی۔

عام تاریخوں میں ان حملوں کے نہ بیان کی کرنے کی وجہ

تجرب ہے کہ عام مؤرخوں نے ہندوستان میں مسلمانوں کی اس ابتدائی آمد اور
یہاں کے تین مقامات پر ان کے حملہ کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے۔ البتہ یاقوت حمویؒ نے ”معجم
البلدان“ میں خوردیبل پر حضرت حکم ثقفیؒ کے حملہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

والدیبل من ناحية السند مدينة
على ساحل بحر الهند، ووجه
اليه عثمان بن ابی العاص اخاه
الحکم ففتحہ (۲)

دسبل سندھ کا ایک شہر بحر ہند کے ساحل پر
ہے اور عثمان بن ابی العاص نے اپنے بھائی
حکم کو یہاں بھیجا جنہوں نے اسے فتح کیا۔

اس سے اتنا تو ثابت ہو ہی گیا کہ علامہ بلاذریؒ اپنے بیان میں تنہا نہیں ہیں بلکہ
یاقوت حمویؒ بھی ان کے ساتھ ہیں۔ البتہ حمویؒ نے اس سلسلے میں صرف دسبل کا نام لیا ہے
اور تھانہ اور بھڑوچ کے بارے میں خاموشی اختیار کی ہے۔

بہت سے مؤرخوں نے بلاذریؒ ہی کے حوالے سے عثمان ثقفیؒ کی پانچ چھ سال
بعد کی مجاہدانہ سرگرمیوں اور فتوحات کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے بلکہ خود بلاذریؒ نے اسی

(۱): فتوح البلدان، ص ۴۲۰، طبع مصر۔ (۲): معجم البلدان، ج ۳، ص ۴۸۱، ذکر خوالد۔

”فتوح البلدان“ میں کور فارس و کور عمان کی فتوحات کے باب میں عثمان کی بحرین و عمان میں تقرری کو بیان کرتے ہوئے تھانہ، بھڑوچ اور دہیل پر حکم کے فوج کشی کرنے کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے۔ حالانکہ بحری راستہ سے فارس کی مہم کا تذکرہ کیا ہے:

ثم لما ولي عمر عثمان بن ابي
العاصي الثقفي البحرين و عمان
فدوخهما واتسقت له طاعة
اهلهما، ووجه اخاه الحكم بن ابي
العاصي في البحر الى فارس (۱)

جب حضرت عمرؓ نے عثمان بن ابی العاصی ثقفیؓ کو بحرین اور عمان کا حاکم بنایا تو انہوں نے ان دونوں مقامات کو زیر کر کے مقامی باشندوں کو مطیع کر لیا اور اپنے بھائی حکم کو براہ سمندر فارس کی مہم پر روانہ کیا۔

حموی اور دوسرے مؤرخوں کے ان حملوں کے تذکرہ نہ کرنے کی وجہ یہی ہے کہ یہ بالکل مخطوعانہ اور غیر منظم جھڑپ تھی، کوئی مستقل فوج کشی اور جنگ نہیں تھی، جسے حضرت عمرؓ نے بھی ناپسند کرتے ہوئے کوئی اہمیت نہیں دی۔ بلکہ شدت سے منع فرمایا۔ اسی طرح امام ابن عبدالبر نے بھی ”استیعاب“ میں عثمان بن ابی العاصی کے ۱۵ ہجری بحرین اور عمان کے حاکم بنائے جانے کا تذکرہ کر کے لکھا ہے کہ عثمان خود تو عمان چلے گئے اور اپنے بھائی حکم کو بحرین بھیجا۔ اس کے بعد حکم کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، بلکہ عثمان کے ۲۱ ہجری میں فارس کے شہر توج پر حملہ کرنے کا ذکر کیا ہے:

وسار هو الى توج ففتحها ومصرها
وقتل ملكها شهرک وذلك سنة
احدى وعشرين (۲)

اور خود عثمان توج گئے اور اسے فتح کر کے آباد کیا اور وہاں ایرانی حاکم شہرک کو قتل کیا۔ یہ واقعہ ۲۱ھ کا ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ ۱۵ ہجری سے ۲۰ ہجری تک خود عثمان نے کوئی جنگی سرگرمی نہیں دکھائی بلکہ ۲۱ ہجری میں پہلا حملہ انہوں نے توج پر کیا اور اسی میں اپنے بھائی حکم سے بھی مدد لی۔ چنانچہ حموی نے ”معجم البلدان“ میں لکھا ہے کہ عثمان نے اپنے بھائی حکم کو عمان سے بحری مہم پر روانہ کیا اور انہوں نے فارس کے شہر برکان کو فتح کر کے توج کا رخ کیا۔ (۳)

(۱): فتوح البلدان، ص ۸۷-۸۸۔ (۲): الاستیعاب، بر حاشیہ اصابع، ج ۳، ص ۹۱۔

(۳): معجم البلدان، ج ۲، ص ۴۲۷، ذکر توج۔

عثمان ثقفیؓ کی طرف سے ان کے بھائی حکم اور مغیرہ کی زیر قیادت ہندوستان کے تین ساحلی مقامات پر جو ہنگامی حملہ ۱۵ ہجری میں ہوا تھا۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسے خلافت صدیقی کے ابتدائی دور میں حضرت عثمانؓ بن حارثہ شیبانیؓ حدود فارس پر حیرہ کی طرف سے اور حضرت سوید بن قحطبہؓ عجمیؓ ابلہ کی راہ سے حملہ آور ہوتے تھے اور پھر صحراؤں میں چلے جاتے تھے۔ (۱) اور جس طرح ان دونوں حضرات کی ان ہنگامی یلغاروں اور وقتی حملوں کا مفصل حال اسلامی تاریخوں میں نہیں ملتا، اُسی طرح حکم اور مغیرہ کے ہندوستان پر ان بحری حملوں کا ذکر بھی نہیں ملتا۔

ہندوستان طائف اور اس کے قبیلہ بنو ثقیف کا یہ احسان کبھی نہیں بھول سکتا ہے کہ اس نے ہندوستان کو اپنی دینی اور روحانی توجہ کا مرکز بنا کر جب بھی اسے اقتدار ملا، اس کی طرف رخ کیا۔ عہد فاروقی میں حضرت عثمانؓ ثقفیؓ نے بحرین و عمان کی گورنری پاتے ہی اپنے دو بھائیوں حکم اور مغیرہ کو یہاں اسلام کی برکت دے کر روانہ کیا اور اموی دور خلافت میں حجاج بن یوسف ثقفیؓ نے عراق کی گورنری پا کر اپنے جوان سال بھتیجے محمد بن قاسمؓ کو خلافت کے زیر اہتمام باقاعدہ اسلامی فوج کے ساتھ ہندوستان روانہ کیا۔

حضرت عثمان بن ابوالعاص ثقفیؓ

یہاں پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس خانوادہ ثقیف کا مختصر تذکرہ کر دیا جائے جس کا تقریباً ہر فرد ہندوستان کا محسن ہے۔ حضرت ابو عبد اللہ عثمان بن ابی العاص بن بشر بن عبد دھمان بن عبد اللہ طائف کے مشہور قبیلہ بنو ثقیف سے تعلق رکھتے ہیں۔ ۹ ہجری میں طائف کے وفد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ارکان وفد میں سب سے چھوٹے تھے۔ اس لیے لوگوں نے انہیں ڈیرے پر سامان کی حفاظت کے لیے چھوڑ دیا۔ جب وہ لوگ دوپہر میں آ کر سوئے تو آپ چپکے سے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دین اور قرآن کی تعلیم حاصل کرتے رہے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آرام فرماتے دیکھتے تو حضرت ابو بکر اور حضرت ابی بن کعب سے قرآن پڑھتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی اس بات سے

(۱): الاخبار الطوال دینوری، ص ۱۱۰، طبع مصر۔

بہت خوش ہوئے اور جب تمام ارکان وفد کھل کر اسلام لائے تو عثمان نے بھی اپنا اسلام ظاہر کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی طرف سے طائف کا حاکم بنایا۔ خلافت صدیقی تک آپ اپنے منصب پر رہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے ان کو بحرین اور عمان کی گورنری کے لیے طلب کیا۔ پہلے تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے حاکم بنایا ہے میں اسے ہٹا نہیں سکتا۔ مگر جب لوگوں نے مشورہ دیا کہ آپ ان سے کہیں کہ اپنی طرف سے کسی کو طائف کا حاکم مقرر کر لیں۔ چنانچہ اسی طرح حضرت عمرؓ نے ان کو ہٹایا کہ انہوں نے اپنے بھائی حکم کو اپنا نائب مقرر کیا اور بحرین و عمان کی گورنری سنبھالی۔ پھر جلد ہی حکم کو اپنے پاس بلا کر ہندوستان اور ایران کی مہمات پر روانہ کیا اور خود ایران میں اپنی بہادری کے جوہر دکھا کر بہت سے مقامات فتح کیے۔ آخر میں بحرین و عمان سے معزول ہونے کے بعد بصرہ میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ بصرہ میں جس جگہ آپ رہتے تھے اسے شط عثمان کہا جاتا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی دینی خدمات پر بارہ ہزار جریب کا ایک ٹکڑا جاگیر میں دیا۔ صحاح اور سنن میں آپ کی احادیث و روایات موجود ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں بصرہ میں انتقال ہوا۔

حضرت حکم بن ابی العاص ثقفیؓ

حضرت حکم بن ابی العاص بن بشر رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو عثمان یا ابو الملک ہے۔ صحابی رسول ہیں۔ بڑے بہادر اور شان کے آدمی تھے۔ اپنے بھائی عثمان ثقفیؓ کی طرف سے بحرین کی گورنری سنبھالی اور ایران و عراق میں اسلامی فتوحات کیں۔ اپنی قیادت میں فدائیان اسلام کی ایک جماعت لے کر ۱۵ ہجری میں تھانہ اور بھڑوچ آئے تھے۔ آپ بھی اپنے بھائی عثمان کے ساتھ بصرہ میں آباد ہو گئے تھے۔

حضرت مغیرہ بن ابی العاصؓ

حضرت عثمان ثقفیؓ کے حقیقی بھائی اور ان کی دینی اور اسلامی سرگرمیوں میں شریک ہیں۔ آپ نے اپنے بھائی عثمان کی طرف سے دیمل (کراچی) پر فدائیان اسلام کو لے کر کامیاب فوج کشی کی۔ ایک روایت ہے کہ آپ سندھ میں فوت ہوئے اور یہیں دفن ہوئے مگر یہ روایت معتبر نہیں ہے۔

حضرت حفص بن ابی العاصؓ

آپ بھی حضرت عثمان ثقفی رضی اللہ عنہ کے حقیقی بھائی ہیں۔

خلافت راشدہ میں ہندوستان سے تعلقات

۱۵ ہجری میں ہندوستان پر غیر منظم بحری حملہ کے بعد عہد فاروقی میں پھر کسی مہم کا پتہ نہیں چلتا۔ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس مہم کے سخت خلاف تھے اور بغیر مکمل تیاری اور پوری معلومات کے ہندوستان کے طول طویل بحری سفر کو مصلحت کے خلاف سمجھتے تھے، اس لیے حضرت عثمان ثقفیؓ نے پہلے حملہ کے بعد اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کی، بلکہ پانچ چھ سال بعد ایران کے علاقوں میں مجاہدانہ سرگرمی تیز کی اور اپنے بھائی حکم کو بھی اس طرف متوجہ کیا۔

عہد فاروقی میں سندھ اور مکران کی حدود تک براہ خشکی مجاہدین اسلام کے قدم آئے مگر آگے نہ بڑھے۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ نے ہندوستان کی طرف توجہ فرمائی اور حضرت عمرؓ کی محتاط روش کی روشنی میں عراق کے حاکم عبداللہ بن عامر کریم کے ذریعہ حضرت حکیم بن جبہ عبدی کو ہندوستان کے سرحدی مقامات کے سیاسی اور ملکی حالات اور جہاد کے امکانات معلوم کرنے کے لیے یہاں بھیجا۔ مگر یہاں کے حالات جہاد کے لیے مناسب نہ تھے، اس لیے مزید کوئی کارروائی نہیں کی۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ نے ۳۰ ہجری کے ابتداء میں حارث بن مرہ عبدی کو اجازت دی کہ وہ مظلوعین کی ایک جماعت لے کر ہندوستان کا رخ کریں۔ چنانچہ حارث بن مرہ عبدی نے ہندوستان کی شمالی مغربی سرحد پر حملہ کیا اور مال غنیمت پایا مگر بعد میں قیقان (کیگان، قلات) کے ایک معرکہ میں حارث بن مرہ اور بہت سے مسلمان شہید ہوئے۔ یہ ۴۲ ہجری کا واقعہ ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ۴۴ ہجری میں مہلب بن ابی صفراء نے ہندوستان کا رخ کیا اور بنوں پر فوج کشی کی۔ اس کے بعد عبداللہ بن سوار عبدی نے قیقان پر حملہ کر کے گزشتہ شکست کا بدلہ لیا اور فتح پائی۔ نیز حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں زیاد بن ابی سفیان نے سنان بن سلمہ بن مخنف ہذلی کو مکران کی طرف روانہ کیا۔ جہاں

مسلمانوں کو فتح نصیب ہوئی۔ اسی دوران میں زیاد نے راشد بن عمرو اذدی کو مکران بھیجا اور راشد نے قیقان کو فتح کر کے بحری ڈاکوؤں کا قلع قمع کیا۔ (۱)

الغرض عہد فاروق کی ابتدا سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک ہندوستان اور عرب کے تعلقات کی نوعیت وقتی معرکہ آرائی اور غالب و مغلوب کی رہی، جن میں خلفائے راشدین اور دوسرے صحابہ کرام اور تابعین عظام نے حصہ لیا۔ ظاہر ہے کہ ان مہمات میں بزم نبوت کے حلقہ نشینوں کے مبارک قدم اس ملک میں آئے ہوں گے جن کے انفاس گرم کی تاثیر سے آج تک ہندوستان میں اسلام اور مسلمان زعمہ و تابندہ ہیں اور انشاء اللہ قیامت تک زعمہ و تابندہ رہیں گے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد والہ
واصحابہ اجمعین، والحمد لله رب العالمین



تاریخ پر تخلیقات کی مشہور کتابیں

تاریخ پنجاب	کنہیا لال
تاریخ لاہور	کنہیا لال
تاریخ پنجاب	سید محمد لطیف
تاریخ لاہور	سید محمد لطیف
نوع انسانی کی کہانی	ہنڈرک وان لون
ہندوستان کا تاریخی خاکہ	کارل مارکس
حسین بن منصور حلاج	لوئی ماسینیون / ڈاکٹر صابر آفاقی
بغداد	عباد اللہ اختر
ہند میں انگریز ریاست	پنڈت رل مون
تاریخ عالم کے عظیم شہر	کریمین بیگز / طاہر منصور فاروقی
یروشلم ایک شہر تین مذاہب	کیرن آرم سٹراٹگ ترجمہ: طاہر منصور فاروقی
تاریخ عالم پر ایک نظر (حصہ اول، دوم، سوم)	جواہر لال نہرو
مختصر تاریخ عالم	ایچ جی ویلز
ہندوستان	ول ڈیورانت
انسانی تمدن کی داستان	باری علیک



علی پلازہ، 3 مزنگ روڈ، لاہور۔ فون: 7238014

Email: takhleeqat@yahoo.com

www.takhleeqat.com